فَاسْئَلُوْا اَهْلَ الذِّكْرِ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ

الفتاوى الغزنوية

في

المسائل الفقهية

مجلد الثاني

إعداد

مصنف) مفتي مدد خان ياسر

حنفی شافعی
بسم اللہ الرحمٰن الرحیم
کفایت دینی کتب خانہ
کفایت اللہ ابن صدیق
واٹس ایپ گروپ ٹیلی گرام چینل
اس گروپ میں کتابیں اہل السنۃ والجماعت، حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی، دیوبند ، علماء حق کے عقائد کے مطابق ہوں گی مختلف زبانوں میں اسلامی کتابیں پشتو عربی اردو فارسی جیسے تفسیریں، فتاویٰ درسی کتب خارجی کتب و غیرہ۔
کفایت اللہ ابن صدیق
easypaisa
+923052488551
+923247442395
مالکی حنبلی

خپرونکي:

تاج كتب خانه كاسي روډ كوئټه بلوچستان

تاج كتب خانه ارگ بازار كندهار افغانستان

المحتويات صفحه

باب الوتر والقنوت

که دچا دعاء قنوت نه وو په یاد اللهم ربنا به څوواره وایي ؟ ۳۴
په روژه کښې وتر په جماعت سره بنه دي که دتهجد و سره په انفرادي توګه ؟ ۳۴
دوتروپه نیت کښې واجب ویل څنګه دي ؟ ۳۵
ددعاء قنوت لپاره رفع الیدین سنت دي که یا؟ ۳۶
په وترو کښې دقنوت تکبیرو واجب نه دي سنت دي ۳۷

باب السنن و النوافل

د سهار سنتونه زیات مؤکد دي ۳۷
د مؤکد و سنتونو ثبوت ۳۸
د جمعې د ورځې د سنتونو تعداد او په آخري دوو رکعتونو کښې د جمعې نیت ۳۹
له مکروه وختونو څخه پرته هر وخت نفل لمونځ کول بهتر دي ۴۰
د مازدیګر تر لمانځه مخ کښې د څلورو رکعتونو نفلو د اداکولو حکم ۴۱
د مازدیګر تر لمانځه مخ کښې د سنتو د ماتولو په صورت کښې تر لمانځه وروسته اداکول ئې مکروه تحریمي دی ۴۱
د لمر د زیړوالي په وخت کښې د مازدیګر تر لمانځه مخ کښې د نفلو حکم ۴۲
د ماسپښین تر فرضو مخ کښې د سنتو تعداد ۴۳
ماښام تر لمانځه وروسته دوه رکعته نفل اداکول ۴۳

د مابنام تر فرضو وروسته د دوه رکعتو مؤکد و سنتو د نیت په تړلو سره څلور رکعته ادا کول او آخـــري دوه رکعته په ناستو باندې د ادا کولو حکم ۴۴
د تراویح او وترو په منځ کښې د نفلو حکـــم ۴۵
وترو وروسته د دوه رکعته نفلو شرعي حیثیت ۴۶
د نوافلو په اولي قعدې کښـــې د درود شریف او د دریم رکعت په ابتداء کښې د ثناء او تعـــو د لوستلو حکم ۴۷
د سنتزوائد و په اولي قعـــدې کښې د درود شریف او په دریم رکعت کښې د ثناء او تعوذ د لوستلو حـــکم ۴۷
د سنتو او فرضو تر منځ دوه رکعته د تحیه المسجد د لمانځه ادا کولو حکم ۴۸
د جمعې د ورځې سنتونه له جومات څخه د باندې (باهـــر) په نورو ځایونو کـــې د ادا کولو حکم ۴۹
: د سنتو د نه اداکوونکي ســـړي حکم ۵۰
د نفلو په ځـــاي د قضايي لمونځونو راګرځول بهتر دي ۵۰
د تهجد لمانځه د رکعتونو تعـداد ۵۱
د تهجد و د جماعت حکم ۵۲
د تهجد د لمانځه په آخر کښې وتر ادا کول بهتـــر دي ۵۳
که چیرته یو څوک د شپې په آخري برخه کښې له خوب څخه تر ویښیدو وروسته ۵۳
تحیة المسجد د نورو لمونځونو په ضمن کښې هم ادا کیدلي شي؟ ۵۴
د صلوة التسبیح په قومې کښې د لاسونو د تـــړلو حکم ۵۵
د استخارې د لمانځه مسنونه طـــریقه ۵۶

نفل لمونځ له عذر پرته په ناستې سره د ادا کولو حکم ۵۷
د ديني عالم لپاره د سنتو پرېښودل جائز دي ۵۷
حاجي صاحبان به نفل لمونځونه په حرم شريف کښې کوي او که د خپل اوسيد و په ځاي کښې؟ ۵۸
د مازديگر تر لمانځه وروسته د نذر شوي نفلونو د ادا کولو حکم ۵۹
د صلوة التسبيح په جماعت سره د ادا کولو حکم ۵۹
په صلوة التسبيح کښې د تسبيحاتو په پاتې کيدو سره د تسبيح د لمانځه حکم ۶۰

: باب التراويح

په سحري (پيشلمي) کښې د تراويح د ادا کولو حکم ۶۱
: تراويح سنتمؤکد دي ۶۱
د شلو رکعتونو ثبوت ۶۲
د تراويح په منځ کښې د کښيناستلو په صورت کښې چپ والی ۶۴
په ديرشم د رمضان کښې د شوال د مياشتې د راختو د احتمال په صورت کښې د تراويح د اداکولو حکم ۶۵
د حنفي مذهب خلکو لپاره په رمضان شريف کښې د تراويح په جماعت سره د ادا کولو لپاره د مستقل امام د نيولو حکم.. ۶۶
: په تروايح کښې د قرآنکريم د ختم حکم ۶۶
په اتو رکعتونو تراويح کښې د مسنون ختم قرآن حکم ۶۷
د اتو رکعتونو تراويح د ادا کولو حکم ۶۷
د قرآن د ختم سنتوالی له تراويح سره خاص دی ۶۸

په تراويح کښې څو ځله د قرآنکريم د ختمولو حکم ٦٩
په نابالغه حافظ پسې تراويح کول صحيح دي؟ ٧٠

: باب ادراک الفريضه

يوائې د اقامت په اوريدو سره لمونځ مه ماتوی ٧٠
جماعت کښې د شريکيدو په هيله د سهار دسنتو اداکولو حکم ٧١
د سهار د سنتو د قضايي حکم ٧٢
د ماسپښين د څلورو رکعتونو سنتو د پاتې کيدلو په صورت کښې لهآخري دوه رکعتونو سنتو سره د ترتيب حکم ٧٣
د چاد امداد د غوښتلو ياد والدينو د بلنه کښې د لمانځه د ماتولو حکم ٧٤
د وتـرو د جماعت له دريد و وروسته د فرض لمانځه د ٧٥
سهار امام پر التحياته باندي ناست دي سنتوسي که يا ؟ ٧٦

: باب القضاء

د بيا لپاره د ترتيب خاوند جوړيدل ٧٧
د نفلو په ځاي د قضايي لمونځونو اداکول بهتر دي ٧٧
په شروع سره د نفلو د لزوم حکم ٧٨
د ماسپښين د څلورو مخکښيني سنتو په پاتې کيد و سره ئې ٧٨
د سنتو قضـاي ضروري نه ده ٧٩
په قضايي لمونځونو کښې د ترتيب رعايت ٨٠

د سفر په حالت کښې د قضاء شوي لمونځونو د قضاء حکم ۸۰

د سهـــــار او مازديگر تر لمونځونو وروسته د قضايي لمونځـــونو اداکـــول جائز دي.................................. ۸۱

د قـرات په مسئله کښې د وختي او قضايي لمانځـــه يو شي والی.......................... ۸۱

: د وتر د لمانځه قضـــاي ۸۲

د قضاء عمــــري حقيقت... ۸۳

[د وخت د کموالي له وجهې د قضايي لمانځه د اداکولو په ځـــــايد وختي لمانځه د اداکولو حکم.......................... ۸۳

د قضائي لمونځونو د اداکولو لپاره کوم خاص وخت نه دي ټاکل شوی ۸۴

باب صلوه الاستسقاء

د باران لپاره د سورت يس تلاوت او آذان کول مسنونه طريقه نه ده..................................... ۸۴

د استسقاء د لمانځه په جمعې سره د اداکولو حکم ۸۵

د استسقاء لمونځ بايد په بيابان کښې اداشي ۸۶

[د استسقاء لمونځ دوه رکعاته دي ۸۶

د استسقاء د لمانځه مسنونه طريقه ۸۷

د استسقاء د لمانځه په دعا کښې د لاسونو د پرمخې نيولو حکم ۸۸

د استسقاء په لمانځه کښې د څادر د اړولو حکم ۸۸

د استسقاء تر لمانځه وروسته د ډير باران له وجهې له نقصـــــان څخه د بچ کيدو لپاره د دعـــا حکم.......................... ۸۹

د استسقا د لمانځه لپاره تر دريو ورځو زيات د وتلو حکم ۹۰

استسقاء د لمانځه لپاره یو اځې په دعا باندې کفایت کول جائزدی ۹۰

باب سجود السهو

د سهوې د سجدې لپاره یوې خوا ته سلام اړول کافي دي ۹۱
له سورت فاتحه څخه که چیرته یو حرف هم پاتې شي نو سجده سهو واجبيږي ۹۲
د سورت فاتحې په پاتې کیدو سره سجده سهو واجبيږي ۹۳
د ضم سورت په پاتې کیدو سره د سجده سهو وجوب ۹۴
په لمانځه کښې د ضم سورت او فاتحه تر منځ د تکبیر په ویلو سره د سجده سهو حکم ۹۵
د لمانځه د دوهمې سجدې د هیرید و په صورت کښې له سلام اړولو څخه وروسته هغه سجده بیا اداکیدلې شي ۹۶
د لومړي او دریم رکعت څخه وروسته اوږده جلسه د سهو موجب ده ۹۶
د ماښام په لمانځه کښې له امام سره د یوه رکعت تر پیید اکولو وروسته په دوهم ۹۷
اولې قعده کښې د زیاتولي لهوجهې د سجده سهو حکم ۹۸
په څلورو رکعتو نفلو کښې د اولې قعدې په پاتې کیدو سره د لمانځه حکم ۹۹
د اولې قعدې په پرېښودو او قیام ته په تلو سره د بیرته راګرځیدو په صورت کښې لمونځ نه فاسدیږي ۱۰۰
د ماسخوتن په آخري رکعت کښې جهر د سجده سهو موجب دی ۱۰۱
د دعاء قنوت په تکرار باندې د سجده سهو حکم ۱۰۲
په سهو سره د دعاء قنوت په پاتې کیدو باندې سجده سهو واجبيږي ۱۰۲

دآخري قعدې پهپرېښودو سره د دوه نورو رکعتونو د ورېو ځاي کولو په صورت کښې د لمانځه فـــرضيت په نفلو بدلیږي ۱۰۳
په آخـري قعده کښې دوارو خواوو ته تر سلام ګرځولو وروسته د يو هر کعت د پاتې کيدو د غالب کومان يا شک حکم ۱۰۴
تـــر آخري قعدې وروسته د پنځم رکعت د سجدې د کولو بيـــانه ۱۰۵
کولو په صورت کښې د لمانځه حکم ۱۰۵
په فـرائضو او نوافلو کښې د سجده سهو حکم ۱۰۶
د لمانځه په آخـــر کښې د سلام حکم ۱۰۷
د سجده سهو په سلام کښې د امام د متابعت نه کوونکي د لمـانځه حکم ۱۰۸
د فـــاسد لمانځه بيرته را ګرځول واجب دي ۱۰۹
: د امام له سجده سهو څخه تر فارغيدو وروسته د مسبوق لپاره د سجده سهو حکم ۱۰۹
د جمعـــې او اخترونو په لمونځونو کښې د ډيرې ګڼه ګونې لـــوجهې د سجده سهو د نه کولو حکم ۱۱۰
په لمانځـه کښې تر ډيره ځنده پورې د غلي (چپ) پاتې کيدلو حکـم ۱۱۱
مـسبوق مقتدي د امام سره سلام وګرځوي لمونځ څنګه سو ؟ ۱۱۲
سجده سـهو ه نه وه لازمه ده وکړله ۱۱۳
په سهوه سره که څوک اول چپه طرف ته سلام وګرځوي بيا يې راسته طرف ته وګرځوي ؟ ۱۱۳

باب صلوة المريض

د بيماري په حالت کښې د قضاء شوي لمونځونو د قضايي حکم ۱۱۴

مریض د لمانځه لپاره جګول سنت دي ۱۱۵

د لمانځــــه د قیام په نه کولو کښې د ډاکټر د مشورې حیثیت ۱۱۵

په رکوع او سجدې باندې د قدرت نه درلودونکي سړي لپاره د قیام حکم ۱۱۶

د معذور د لمانځه طــــریقه ۱۱۷

باب سجدة التلاوة

د سجده تلاوت د وجوب لپاره د پوره آیت لوستل یا اوریدل ضروري دي ۱۱۸

.د تلاوت د سجدې لپاره اودس شرط دی ۱۱۸

د سجدې د آیت په ویلو او اوریدو سره د سجدې وجوب ۱۱۹

د سجدې د آیت په اورید و باندې هم سجده واجبیږي ۱۲۰

.د تلویزون، رادیو، تیپ ریکارډ په ذریعه د سجدۀ تلاوت عدم وجوب ۱۲۰

په مکروه وختونو کښې د سجده تلاوت د ادا کولو حکم ۱۲۱

د سجدې د ګڼو آیتونو لپاره یوه سجده کافي نه ده ۱۲۱

د صلوتیه سجدې نیت په رکوع کښې جائز دی ۱۲۲

د مازدیګر او سهار په وختونو کښې د تلاوت د سجدې حکم ۱۲۳

آیا له درید و پرته د تلاوت سجده جائزه ده؟ ۱۲۳

له اودا سه پرته د سجده تلاوت د ادا کولو حکم ۱۲۴

له ویده سړي څخه د سجدې د آیت اوریدلو حکم ۱۲۴

د سجدې د آيت په يو اځې ترجمې سره هم سجده تلاوت واجبيږي............ ۱۲۵
په لمانځه کښې د تلاوت سجده له ځنډ پرته فوراً اداکول ضروري دي............ ۱۲۵
د سجدې د آيت له تلاوت څخه وروسته پنځه يا شپږ آيتونه لوستل او بيا سجده کول............ ۱۲۶

باب صلوة المسافر

د قصر (سفرانه) لمانځه لپاره د سفر اندازه............ ۱۲۷
قصر (سفرانه) تر فرائضو پورې خاص دی............ ۱۲۷
د اته څلويښت ميله په مقابله کښې فرسخونه معتبر نه دي............ ۱۲۸
د مسافر د پوره لمونځ کولو په صورت کښې د غاړې د خلاصيدو حکم............ ۱۲۸
د قصر (سفرانه) لمانځه لپاره په سفر کښې مشقت او تکليف ضروري خبره نه ده............ ۱۲۹
په اصلي وطن کښې تعدد (ګن والى) ممکن دى............ ۱۳۰
د سامان له پاتې کيدو سره سره د سفر له انشاء څخه د اقامت وطن نه باطليږي............ ۱۳۰
مسافر چه په کومې لارې باندې يو ځاى ته ځي د هم هغې لارې مسافه به معتبره وي............ ۱۳۱
په غير آباد ځاي کښې د اقامت د نيت حکم............ ۱۳۲
د اقامت د مودې له نيت څخه پرته قصر واجب دی............ ۱۳۲
د مقيم امام په اقتداء کښې به مسافر پوره لمونځ کوي............ ۱۳۳
د مسافر امام په اقتداء کښې د مقيم مقتدي لپاره په پاتې لمانځه کښې قرائت نشته............ ۱۳۴
د مسافر امام د پوره لمونځ کولو له وجهې د مقتديانو د لمانځه د فساد حکم............ ۱۳۴

د امــام له حالت څخه د واقفيت (خبرتيا) ضرورت ۱۳۵

د ښځي د پاره د مېړه کور وطن اصلي دي که يا ؟ ۱۳۵

د قصر مونځ د پاره د سفر د مسافت مقدار ۱۳۶

د سفر لمونځ په قصدا سره پوره کول. ۱۳۷

که مسافر په هېره سره او سهوه سره څلور رکعته لمونځ اداء کړي ۱۳۷

موټروانان به د سفر لمونځ کم کوي که پوره؟ ۱۳۸

د يوه وطن اصلي په بل وطن اصلي باندې د متاثــر کيدلو حکم ۱۳۹

بــــاب الجمعة و العيـــــدين

د جمعې د لمانځه له فرضيت څخه د منکر سړي حکم ۱۴۰

د جمعې د وجوب لپاره د حاکم د اجازې شرعي حيثيت ۱۴۰

د ښـــــار د فناء اندازه ۱۴۱

په فوځي چاونۍ يا کومې ممنوعه علاقه کښې د جمعې د لمانځه حکم ۱۴۲

په کليو کښې د جمعې په اداکولو سره د ماسپښين د لمانځه څخه غاړې نه خــــلاصيږي ۱۴۲

په بيابان کښې د جمعې د لمانځه حکم ۱۴۳

د مسافر لپاره د جمعې د لمانځه حکم ۱۴۳

د جمعې او اخترونو د لمونځونو لپاره د ښځو د راوتلو حکم ۱۴۴

په معذور سړي باندې د جمعې لمونځ واجب نه دی ۱۴۵

د خطبې آذآن باید خطیب ته مخامخ وشي ۱۴۵
د جمعې لپاره په یوې خطبې باندې اکتفاء کول د سنتو خلاف دی ۱۴۶
د خطبې د اوریدو لپاره د ناستې کیفیت ۱۴۶
په منبر باندې خطبه ویل سنت دي ۱۴۷
د خطبې په دوران کښې د خلفاء راشدینو د یادونې حکم ۱۴۸
د خطبې په وخت کښې د خبرې کولو حکم ۱۴۸
د خطبې په وخت کښې د دعا حکم ۱۴۹
د اخترونو د جماعت ترکید و وروسته د دوهم جماعت د ادا کولو حکم ۱۵۰
د اختر په لمانځه کښې د مسبوق حکم ۱۵۰
د جمعې د لمانځه لپاره بهترین وخت ۱۵۱
د عیدینو لپاره د پاکو او صفا جامو د اغوستلو حکم ۱۵۱
په خطبه کښې د عصاد نیولو حکم ۱۵۲
د اختر تر لمانځه وروسته د دعا غوښتلو حکم ۱۵۲
د جمعې په ورځ د دوهم آذان د الجواب حامدا ومصلیا ورکولو حکم ۱۵۳
د جمعې د لمانځه د ځند ولو حکم ۱۵۴
د خطبې په دوران کښې د خطیب نبی او کیني خواته د کتلو حکم ۱۵۴
د خطبې په دوران کښې د سنتونو د ادا کولو حکم ۱۵۵

د خطبې له ويلو پرته د جمعې د لمانځه د ادا کولو حکم ۱۵۵
د اخترونو د لمانځه اصل وخت ۱۵۶
[عيدګاه ته د تلو په وخت کښې تکبيرات په زوره ويل کيږي او که په پټ ۱۵۷
د تکبيرات زوائد د هيريدو حکم ۱۵۷
له تکبيرات زوائد و څخه وروسته په لمانځه کښي د شامليدلو حکم ۱۵۸
کوم عملونه د جمعې په ورځ ډير ثواب لري ؟ ۱۵۹
د جمعې په ورځ په ښار کښي د ماپښين لمونځ په جماعت نه دي رواه؟ ۱۶۰
د خطبې په وخت کښي چنده کول صحيح نه ده؟ ۱۶۱

كتاب الجنائز

د ولـــد الزناد جنازې حکم ۱۶۲
که چيرته نارينه نه وي نو ښځه د جنازې لمونځ ورکولي شي ۱۶۲
د مړي جنازه تر څو ورځو پورې جائزه ده ۱۶۳
د مـــرتد جنازه نه کيـــــي ۱۶۴
د ځـــان وژونکي سړي د جنازې حکـــم ۱۶۴
د جسم په ځينو اندامونو باندې د جنازې حکم ۱۶۵
.د ګڼ شمير مړو يوه جنازه کافي ده ۱۶۶
د تکبير پاتې کيدل جنازه فاسد وي ۱۶۶

د جنازې په پنځم تکبير کښې د امام متابعت ضروري نه دی ١٦٧
د جنازې د دوباره اداکولو حکم ١٦٧
په غائبانه جنازې کښې د شريکيدلو حکم ١٦٨
په جنازه کښې د طاق صفونو د جوړولو شرعي حيثيت ١٦٩

بــاب في حكم الشهيد

. د شهيد حقيقت ١٦٩
په اخروي او دنيوي شهيد کښې فرق ١٧٠
تـــر زخمي کيدو وروسته د خوراک او څښاک د موقـــع په لاس ته ورتلو سره مړ شوی ١٧١
د شپې په تياره کښې د نامعلومو کسانو په لاس مړ شوي سړي شهيد دی ١٧١
د جنګ په محاذ کښې د بم له چاوديدو څخه د مړه شويو خلکو حکم ١٧٢
په تخريب کاري کښې مړه کيدونکي مسلمانان شهيـــد ان وي ١٧٣
د ظلم له تعين پرته د دنيوي شهيد حکم لګول صحيح نه دي ١٧٣
په خپل منځي شخړو کښې د مړه کيدونکو خلکو حکم ١٧٤
که چيري يو شخص نر يا ښځه د جنابت په حالت کښي شهادت ورسيږي ١٧٤
د شهيد هغه وينه چي په خاورو کښې بهيدلې ورسره ښخول ١٧٥
د شهيد وينه پاکه ده که نا پاکه ١٧٦
ايا شهيد ته غسل او کفن ورکول کيږي که يا ؟ ١٧٧

فصل في ما يتعلق بالقبر والدفن

پر قبر باندې د بېرې درول او بيا اشعار او ايا تونه پر ليکل روا دي که يا ؟ ۱۷۸
د قبرونو پخول د شريعت له نظره جواز لري که يا ؟ ۱۷۹
د پاخه قبر جوړولو حکم ۱۷۹
مړي امانت سپارل شرعا څنګه دي ؟ ۱۸۰
پر قبر باندې مسجد جوړول او په هغه کې تصوير ځړول ۱۸۱
په مقبرة کې شنه وابنه کول او يا د هيدري له شنو درختو ۱۸۳

کتــــاب الزکوة

په دوه زره روپو کښې زکات فرض دي او که نه؟ ۱۸۵
د زکات په اداکولو کښې د نيت اهميت ۱۸۵
د زکــــات په اداکولو کښې قمري کال ته اعتبــاروي ۱۸۶
: د خــو کلونو د زکات حــــکم ۱۸۷
د زکات په اداکولو کښې د وقت تعين ۱۸۷
نصــــاب خاوند ته د کال په منځ کښې چه نور مــــال راشي په ۱۸۸
هغو کښې د زکات حکم ۱۸۸
د زکــــات د قضاء کيدو په صورت کښې به سړي څه کوي؟ ۱۸۹
د کور نه درلودل د زکات مانع نه دی ۱۹۰

د مدرسې د مهتمم له خپل مال څخه په طالبانو باندې د لګولو لپاره هره ورځ نیت ضروري دي او که یو ځل نیت کافي دی . ۱۹۰
چیرته چا ته دا معلومه نه وي چه زه کله د نصاب خاوند جوړ شوي یم نو څه به کوي؟ ۱۹۱
په ساتل شویو روپو باندې هر کال د زکات د واجبیدلو حکم ۱۹۲
د زکات په یو ځل یوه چا ته ورکول ضروري نه دي ۱۹۲
: د حج لپاره په جمع شویو روپو کښې د زکات حکم ۱۹۳
: د کوزدې یا واده په سامان کښې د زکات حکم ۱۹۴
: د واده لپاره په یو ځاي شویو روپو کښې د زکات حکم ۱۹۴
د پلار له مال څخه زوي د پلار له اجازې پرته زکات ورکولي شي او که نه ۱۹۵
د مړي له خوا څخه د زکات ورکولو حکم ۱۹۶
که چیرته پلار د خپلې لور مهر پخپله واخلي نو زکات به ئې په چا واجب وي؟ ۱۹۶
د زکات د وجوب لپاره له سرمایې څخه د پور د ایستلو حکم ۱۹۷
په امانت کښې د زکات حکم ۱۹۸
له حلالو او حرامو څخه په ګډ مال باندې د زکات حکم ۱۹۸
: په زمرود ، جواهراتو او د اسې نورو قیمتي ډبرو کښې د زکات حکم ۱۹۹
د مطالعې لاندې کتابونو کښې د زکات حکم ۲۰۰
د زکات له نیت څخه پرته په فقراو و او مساکینو باندې د روپې تقسیمول زکات نه دی ۲۰۱
د حکومت لپاره له اموال باطنه څخه د زکات ګرځولو حکم ۲۰۱

مدرسې د سفیرانو لپاره زکاتونو او صدقاتو له روپو څخه برخه اخیستل جـازدي ۲۰۲

: باب الزکوة في الاموال

په زکات کښې د سرو زرو کوم قیمت معتبر دی ۲۰۳
: د سرو زرو له ټاکلي اندازې څخه په کم مقدار کښې د زکات حکم Error! Bookmark not defined.
: د میړه او ښځې په مشترکه ګېنړه کښې د زکات حکم.. ۲۰۳
: د سرو او سپینو زرو په مقدار کښې د علامــه عبد الحي او حضرت ـانوي په عبارتونو کښې تطبیق.....................۲۰۴
: په ګېنړو کښې زکـــات څه وخت واجبیږي؟ ۲۰۵
د ســـرو زرو د قیمت اعتبار ۲۰۶
: له سرو او سپینو زرو څخه هر کال زکات ورکول ضروري دي ۲۰۶
د حکومت لــــه خوا څخه د لګول شوې جرمانې په اداکولو کښې د زکـــات ورکولو حکم - ۲۰۷
: د تجارت په مالونو کښې د زکات حکم...۲۰۸
: د تجارت په مالونو کښې د زکات د وجوب لپاره د مــــروجه قیمت د اعتبار حکـــم ۲۰۸
د مضاربت په مال کښې د زکات حکم ۲۰۹
په جومات باندې د زکات د روپو د لګولو حکم ۲۱۰
د جومات په روپو باندې تجارت کول او له ګټې څخه ئې د زکات ورکولو حکم ۲۱۰
د کوموشیانو په اخیستلو کښې چه د تجارت اراده نه وي په هغو کښې زکات واجب نه دی ۲۱۱
په کتـــابونو کښې د زکات حکـــم ۲۱۲

پەموټرو کښې د زکات حکم..۲۱۳
د زمکو پەاخيستلو او خرڅولو باندې د زکات حکم..۲۱۳
: پەاسلحە باندې د زکات حکم..۲۱۴
خرەچەد تجارت د مال پەشکل کښې وي نو زکات پرې واجب دی..۲۱۵
: د زمکې کرايە(تيکە) پەپيشگي کښې د ورکولو پە صورت کښې د زکات حکم..۲۱۵
پەقيمتي ډبرو کښې زکات څنگەاداکيږي؟..۲۱۶
سايکل، ساعت (گړی) او د اسې نور پەضرورياتو کښې داخل دي..۲۱۷

باب زکوة السوائم

پەووزو او ميږو کښې د زکات حکم..۲۱۷
.د څارووپەشيدو کښې د زکات حکم..۲۱۸
د چراگاه (د مال د څرولو ځای) پەکرايەباندې زکات نەمتاثر کيږي..۲۱۹
د څريدلو د ځای يو والي ضروري نەدی..۲۱۹
د غواوو او ميښو د زکات پەنصيب کښې فرق شتەاو کەنە؟..۲۲۰
د ميښو د زکات نصاب..۲۲۱
: پەکور کښې د پاللشويو څناورو زکات..۲۲۱
د تجارت لپارەپەساتل شويو څاروو کښې د سرو او سپينو زرو نصاب معتبر دی..۲۲۲
: پەغوا او غويي، سنډا او ميښە کښې دشيدو او ذاتي ضرورت لپارەد ساتنې پەصورت کښې د زکات حکم.......۲۲۳

له میرو سره د هغو بچي هم په نصاب کښې ګڼل کیږي ۲۲۳
په اسونو کښې د زکات حکم ۲۲۴
په اوښانو کښې د زکات نصاب ۲۲۵

: باب العشر

د چینې په اوبو باندې د خړوبیدو په صورت کښې د عشر حکم ۲۲۵
: عشر د کوم ځای په حساب سره واجبیږي ۲۲۶
د برمې له اوبو څخه په خړوبیدونکې زمکې باندې د نیم عشر د وجوب حکم ۲۲۶
: د جومـونو امامانو ته د ورکړل شوې زمکې په آمـد نې کښې د عشر یا نیم عشر وجوب ۲۲۷
د راتلونکې کال د عشر ورکولو حکم ۲۲۸
د قومي اخراجاتو تر ایستلو مخکښې عشر واجب دی ۲۲۸
د حکومت لخوا له خلکو څخه د زکات او عشر د اخیستلو حکم ۲۲۹
: قرض د عشر د وجوب لپاره مانع (خند) نه دی ۲۳۰
: په زور او جبر سره د اخیستل شوي عشر بیرته کرځول بهتر دي ۲۳۰
د موقوفه زمکې په حاصلاتو کښې د عشر حکم ۲۳۱
په کرایه باندې په ورکړ شوې زمکې کښې د عشر حکم ۲۳۲
په غصب باندې د عشر وجوب ۲۳۳
: پوره کال په پاتې شویو غنمو کښې د زکات حکم ۲۳۳

په اخیستونکي باندې واجب دي او که په خرڅوونکي باندې؟ ۲۳۴
د غره په حاصلاتو کښې د عشر مسئله ۲۳۵
د میوې او د اسې نورو حاصلاتو ترپخیدو مخ کښې د خرڅولو په صورت کښې د عشر مسئله ۲۳۵
په شوتلو باندې د عشر د وجوب حکم ۲۳۶
په سبزیو کښې د عشر وجوب ۲۳۷
: په پورورې باندې هم عشر واجب دی ۲۳۸
په خیریه کارونو کښې د عشر د روپود لګولو حکم ۲۳۸

: باب صدقه الفطر

په صدقۀ فطر (سرسایه) کښې د غناء نصاب ۲۳۹
د زکات او صدقۀ فطر د وجوب نصاب ۲۳۹
د صدقـــه فطر اندازه ۲۴۰
په صدقۀ فطر کښې شرعي صاع معتبر دي نه رواجي صاع ۲۴۱
[د حکومت د جرمانې پس اداکولو کښې په صدقه فطر چاسره د تعاون کـــولو حکم ۲۴۲
په اجرت کښې د صدقه فطر ورکول جائز نه دي ۲۴۲
: په صدقه فطر کښې تجزي (حصې حصې) کول پروا نه لري ۲۴۳
د ښځې سرسایه په چا باندې واجبه ده ۲۴۳
: آیا چا ته د قرض په معاف کولو سره سرسایه اد کیږي؟ ۲۴۴

: په سرسایه (صدقه فطر) او قرباني کښې احتیاط ۲۴۵
: د روژې په ورځو کښې د سرسایې دا داکولو حکم ۲۴۵
په منطقوي لحاظ سره د غنمو په قیمت کښې د تفاوت په صورت کښې به په سرسایه کښې د کوم قیمت اعتبار وي.... ۲۴۶
په غیر منصوصي شیانو کښې د سرسایې حکم.. ۲۴۷
په میوه جاتو کښې به د غنمو قیمت معتبر وي.. ۲۴۷
حقیقي ورورته د سرسایې ورکولو حکم ۲۴۸
د نابالغ بچي سرسایه په پلار باندې واجبه ده.. ۲۴۹
بندیانو ته د سرسایې ورکولو حکم.. ۲۴۹

باب مصارف الزکوه

دولت مند سړي ته د زکات ورکولو حکم.. ۲۵۰
د جائداد خاوند ته د زکات ورکولو حکم ۲۵۱
د غوا مالک ته د زکات د ورکولو حکم ۲۵۱
: د غني سړي لپاره د زکات قبض کول او بیا ئې فقیرانو ته د ورکولو حکم ۲۵۲
اصول او فروع د زکات مصرف نه دي ۲۵۳
خپلوانو ته د زکات په ورکولو کښې د صله رحمي رعایت هم دی ۲۵۳
خویندې ورونړو ته د زکات د ورکولو حکم.. ۲۵۴
یو غریب ته د هې یا د قرض په نامه سره د زکات ورکولو حکم ۲۵۴

د يو چا په منافعو کښې چه بچت نه وي هغه د زکات حقدار دی ۲۵۵

د نصاب د خاوند بچیانو ته د زکات د ورکولو حکم........ ۲۵۶

مهاجرینو ته د زکات د ورکولو حکم ۲۵۷

غیر مسلم یا کافر ته د زکات او نورو واجبو صدقاتو د ورکولو حکم ۲۵۷

نابالغ هلک ته د زکات د ورکولو حکم به........ ۲۵۸

دیني طالب علم د زکات بهترین مصرف دی ۲۵۹

[د دیني مدرسې دولتمند استاذ ته د زکات د ورکولو حکم ۲۵۹

مالدار یا غني طالب علم ته د زکات ورکولو حکم ۲۶۰

ښځه او میړه یو بل ته زکات نه شي ورکولی ۲۶۱

د جومات امام ته د عشر او زکات د ورکولو حکم ۲۶۱

[مالدار امام ته د سرسایه ورکولو حکم ۲۶۲

د زکات په پیسو باندې د دیني کتابونو د چاپولو حکم ۲۶۲

په زکات کښې د دیني کتابونو د ورکولو حکم........ ۲۶۳

کتاب الصوم

باب الرؤیة الهلال........ ۲۶۴

د احنافو علماوو په نیز د اختلاف مطالع حکم ۲۶۴

د پاکستان څخه یو کس راغي افغانستان ته اختر به څنګه کوي........ ۲۶۷

ده بلوغ علامه نوي پنځلس کاله باندي ۲۶۷
په حال دي حمل کې وينه مانع ده صوم نه ده ۲۶۸
روزه او افطار ده مسافر ۲۶۸
که دي روزي په اوله ليونی سو ۲۶۹

باب مايكره في الصوم وفي مالايكره

په روزه کې مسواک وهل ۲۷۰
په روزه کې رانجه او تيل استعمالول ۲۷۰
په روزه ښکر لګول ۲۷۱
ترقضايي مخته نفلي روزي نيول ۲۷۱
مزدور لپاره نفلي روزه نيول ۲۷۲
زاولي زوول په روزه کې ۲۷۲
ده ښځې لپاره ده سالن خوند کتل ۲۷۳
په روزه کښي ښځه مچول ۲۷۳

باب ما يفسد الصوم ومالايفسد

ايا په روژه کښي په اوبو سره استنجاء وهل روژې ته تاوان پېښوي که يا ۲۷۴
ښځه که چيري د فرضي روژې په ورځ کښي ولادت وکړي امساک وکړي که يا ۲۷۵
په روژه کښي په لاس سره ځان انزال کول (موټ وهل ۲۷۵

پەخطا سرەیې روژە وخوړە قضا غواړي کەکفارە ۲۷۶
دسگرېټ پەڅکولو سرەروژەماتیږي کەیا ۲۷۶
دچیلم پەڅکولو سرەروژەماتیږي کەیا ۲۷۷
کەدروژې پەحالت کښې مچ خولې تەننوزي روژماتەدەکەیا ۲۷۸
پەروزەکې لمبیدل ۲۷۸
پەستني او پیچکارۍ لگولو سرەروژەماتیږي کەیا ۲۷۸
پەقي وهلو سرەروژەماتیږي کەیا ۲۷۹
پەروزەکښي جنب گرزیدل ۲۸۱
پەهیرەدەروزي خورک ۲۸۱
پەروزەکې مضمضة اواستنشاق ۲۸۲
غابنوکې بند شئ خوړ ۲۸۲
کەلەغاشووینەراووزي ۲۸۳
پەخولەکې دەباران څاڅکی ولویږي ۲۸۳
گرزغبارادوگ پەخولەننوتل ۲۸۴
غسل پەدوران کې اوبەیاشامپو غوږتەننوزي ۲۸۴
غاش پەکښلو روزەماتیږي او کەنە ۲۸۵
دەویني پەورکولوسرەروزەماتیږي کەیا ۲۸۵

سترګو او پوزي او غوږ ته دواء اچول ۲۸۶
د ښځي سره د خوب په حالت کښې جماع کول ۲۸۶
.په روژه کښې دورځي جماع کول ۲۸۷
د کفارې د روژو اتصال ماسوا د حیض څخه بل هر عذر ختموي ۲۸۸
فرضي روژه په قصداً سره خوړل کفاره غواړي که یا ۲۸۸
هغه کارونه چي معتکف ته یه کول روا دي ۲۸۹
که چیري حامله یا مرضیعه ښځه پر ځان یا پر اولاد ویریږي ۲۹۰
شیخ فانیة ۲۹۰

متفرقات الصوم

د شوال (کوچني اختر) د میاشتي د شپږو روژو نیول مستحب دي ۲۹۱
د روژې اقسام ۲۹۲
د شک په ورځ باندي روژه نیول روا ده که یا ۲۹۳
: د روژې په آخره کښې قضایي عمري لمونځ کول ثبوت لري که یا ۲۹۴
د ډیرو نامعلومو روژو راګرځول پر څه طریقه کیږي ۲۹۵
که یو څوک د روژې په میاشت کښې بلوغ ته ورسیږي د دغي ورځي څخه روژه و نیسي که د تیري میاشتي د هم پر فرض دي ؟
...... ۲۹۶

باب الاعتکاف

اعتکاف سنة ده که مستحب ۲۹۷
اعتکاف کښې نیت ۲۹۷
نابالغ هلک او ښځه هم اعتکاف کولای سي ۲۹۸
بغیر له عذر له مسجد وت ۲۹۸
معتکف اذان لپاره ۲۹۹
په حال ده اعتکاف کښې حیض ۲۹۹
معتکف د مسجد څخه د باندي بیدېدلای سي که یا ۳۰۰
د اعتکاف په دوران کښې پر تلیفون باندي خبري کول ۳۰۱
د دکانونو د پاسه جوړ شوي جمات کښې د اعتکاف مسئله ۳۰۱
د اعتـــکاف په حالت کښې د تعلیم لپاره وتل ۳۰۲

کتاب الحج

د حج د فرضیت وخت ۳۰۳
له ضرورت څخه د زیاتې زمکې د درلودو په وجه د حج د فرضیت حکم ۳۰۳
د زمکې په حاصلاتو باندې د حج د فرضیت حکم ۳۰۴
: یوائې د تصرف په اختیار سره حج نه فرض کیږي ۳۰۵
له مشترک مال څخه د حج د فرضیت ۳۰۵
د حکومت په مصرف باندې د حج په کولو سره د حج فریضه ساقطیږي ۳۰۶

په حرام مال سره د حج کولو حیله ۳۰۶
د غلاد مال د مخلوط والي په صورت کښې د حج حکم ۳۰۷
.د حج تر فرض کیدو وروسته د غریبۍ له وجهې حج نه ساقطیږي ۳۰۸
: که یو څوک له اصلي حوائجو څخه زیات کورونه ولري نو حج پرې فرض دی ۳۰۸
.د لور ودول د حج مانع نه دی ۳۰۹
د استطاعت د خاوند لپاره د کورنه درلودل د حج مانع نه دی ۳۱۰
د اولاد د واده نه درلودل د حج د وجوب مانع نه دی ۳۱۰
په حج سره د ګناهونو د معاف کیدلو تفصیل - ۳۱۱
: د حج په وجه د ګناهونو د معافي مسئله ۳۱۲
ښځه د چاسره د حج سفر کولای سي ؟ ۳۱۲
یو سړي په سترګوړوند دي او مال هم لري حج څنګه وکړي ؟ ۳۱۳
یو ه پیغله انجلي د خپل پلار یا ورور سره حج ته تللای سي که یا ؟ ۳۱۴
که ښځي ته د حج په ورځو کښي د حیض مریضي راسي ۳۱۴
.د لور یا د خور په ولور سره حج کول رواه دي که یا ؟ ۳۱۵
د حائضې ښځې د پاره د حج د اداء کولو طریقه ۳۱۵
د ښځې لپاره خپل اخښي (د خور میړه) محرم نه دی ۳۱۷
د ښځـــې لپاره د میړه له وروړ سره یعنې لیوریـــاد میړه له ورارسره د حج د کولو حکم ۳۱۷

: ښځه د نامحرم ګاونډي سره حج ته نه شي تللې ۳۱۸
ښځې ته له خپل لیوریا د خاوند له ترہ سره حج ته د تللو حکم........................ ۳۱۸
د رهن (ګروي) په پیسو باندې د حج کولو حکم........................ ۳۱۹
[یو ائحې په نیت سره حج نه فرض کیږي ۳۲۰
.د خاوند له اجازې پرته د حج کولو حکم........................ ۳۲۰
د والده (مور) له اجازې پرته د نفلي حج کولو حکم........................ ۳۲۱
د نفلي حج لپاره د خاوند اجازه ضروري ده........................ ۳۲۲
نفلي حج افضل دی او که صدقه ۳۲۲
حائضه ښځه چه طواف زیارت پرېږدي نو حکم ئې څه دی؟ ۳۲۳
: قرض اخستلو سره د حج کولو حکم........................ ۳۲۳
د بالغ کیدلو نه پس دوباره د حج د فرضیت مسئله ۳۲۴
محرم د احرام په حالت کښې عینکې لګولای سي که یا؟........................ ۳۲۵
احرام تړونکي کس د خپل سر ترخریلو مخ کښې د بل کس سر خریلای سي؟ ۳۲۶
د حاملې ماینې په خاطر مېړه حج ځندولای سي؟ ۳۲۶
حج مقدم دي که نکاح او واده کول؟ ۳۲۷
: ایاد حاجیانو استقبال او دهغوی مخ ته ورتلل رواه دي که یا؟........................ ۳۲۸
په میقات کښې د ننه اوسیدونکو لپاره د طواف وداع حکم........................ ۳۲۹

د سهار او مازدیگر تر لمانځه وروسته د احرام د لمانځه حکم ۳۲۹
د احرام له تړلو نه مخکښې د غسل کولو حکم ۳۳۰
د په ټول عمر کښې یو ځل د حج په فرضیت کښې حکمت ۳۳۱
چا چه پخپله حج نه وي کړي هغه حج بدل کولي شي ۳۳۱

بـــاب التمتع و القرآن

په حج تمتع کــــ د قرباني د نه کولو حکم ۳۳۲
د متمتع او د قارن له قرباني څخه مخکښې د حلق (د سرد خریلو) مسئله ۳۳۲
د حج قرآن او حج تمتع تعریف ۳۳۳
د حج تمتع لپاره د عمرې له کولو نه وروسته د حج د احرام د تړلو ځای ۳۳۴
د متمتع لپاره له عمرې نه وروسته د احرام د خلاصولو حکم ۳۳۴
په میقات کښې د اوسیدونکو لپاره د حج تمتع او قرآن حکم ۳۳۵
د حج تمتع له نیت نه وروسته د حج قرآن نیت کول ۳۳۶
:حج تمتع افضل دي او که حج قرآن ۳۳۶
مکي سړي له آفاق څخه په بیرته راتلو باندې تمتع یا قرآن کولي شي او که نه؟ ۳۳۷
د حج تمتع په صورت کښې دم شکر واجب دې او د عمرې نه پس احرام پرانستلو مسئله ۳۳۷
: دم شکر صرف په قارن او متمتع باندې واجب دې. په مفرد باندې نشته ۳۳۸

باب الحـــج عن الغیر

په نفلي حج کښې د حج بدل نیت کــــول ضروري نه دي ۳۳۹
: د مــــري لپاره د نفلي حج ثــــواب ۳۴۰
: د نفلي حج لپاره له مور څخه د اجازې د اخیستلو حکم ۳۴۱
: د غریب سړي په واسطه د حج بدل د کولو حکم ۳۴۱
په حج بدل کښې د آمر د اطاعت حکم ۳۴۲
په حج بدل کښې د عمرې د نیت حکم ۳۴۳
: آیا کمزوري سړي بل څوک پخپل ځای د حج د پاره لیږلي سی؟ ۳۴۳
په حج بدل کښې به خرڅه په محجوج عنه باندې وي ۳۴۴
: د میقات په ځای له حرم څخه د حج بدل د احرام تړلو حکم ۳۴۴
: په حج بدل کښې مصرف په آمر باندې دی ۳۴۵
: پــه حج بدل کښې د خپل ځان له خوا څخه حج کول او بــــل څوک د حج بدل لپاره د اداکــولو ۳۴۵
د حج بــــدل شرائط ۳۴۶
: د ښځې لپاره د سړي له خوا د حج بدل حکم ۳۴۷
د غیر وصي لپاره د حج بدل د ادا کولو حکم ۳۴۷
: له حج بدل څخه وروسته د نذر شوې عمرې د ادا کولو حکم ۳۴۸

باب الجنایات

د رمي د پریښودو له وجهې د دم د واجبیدو حکم ۳۴۹

د لوي شیطان ویشتل له شرعي عذر څخه پرته د پرېښودلو حکم ۳۴۹
: د یوولسم ذي الحجې د رمي د پرېښود و حکم ۳۵۰
د شنتو د پرېښودو له وجهې دم نه لازمېږي ۳۵۰
په حاجي مفرد باندې دم شکر لازم نه دی ۳۵۱
د احرام په حالت کښې د ګنډل شویو جامو د اغوستلو حکم ۳۵۱
د احرام په حالت کښې د سر د پټولو حکم ۳۵۲
د احرام په حالت کښې د مخ د پټولو حکم ۳۵۳
: د احرام په حالت کښې د عطار (عطر خرڅوونکي) په دوکـــان کښې د کښیناستولو حکم ۳۵۳
په ذبح او حلق کښې ترتیب ۳۵۴
.د سعي د پرېښودلو دم له ایام نحر سره مخصوص نه دی ۳۵۴
: د طواف صدر د پرېښودلو حکم ۳۵۵
: د ښځې لپاره د وقوف مزدلفې دم ۳۵۶
د جنایت دم د حرم له زمکې سره خاص دی ۳۵۶
له احرام پرته له میقات څخه په تیریدو او د بیرته ورګرځیدلو حکم ۳۵۷
جدې ته د تلونکو لپاره له میقات څخه له احرام پرته د تیریدلو حکم ۳۵۷
په میقات کښې د تلبیه په هیریدلو سره د دم وجوب ۳۵۸
له طواف زیارت څخه مخ کښې له خپلې ښځې سره جماع کول حرام دي ۳۵۹

: د احرام په حالت کښې د خوشبو لرونکي پان د خوړلو مسئله ۳۵۹
د حج په دوران کښې د اخیستلو او پلورلو حکم ۳۶۰
د حرم له حدودو څخه د باندې حلق یا قصر کول او له احرام څخه د وتلو حکم ۳۶۱
: له چشمو (عینکو) سره د حج د کولو حکم ۳۶۱

باب العمره

له عمرې نه وروسته د سر د خرېلو حکم ۳۶۲
: د ګڼو عمرو په صورت کښې د حلق طریقه ۳۶۲
عمره او مزوري ۳۶۳
د مزدورۍ په سلسله کښې جدې ته په تلونکو خلکو باندې عمره واجبه نه ده ۳۶۴
د حج په ځای د عمرې د کولو حکم ۳۶۴
په ورځ کښې د ګڼو عمرو اداکولو حکم ۳۶۵
: ایا په عمرې کولو سره حج فرض کیږي که یا ؟ ۳۶۵
: په شوال او ذي القعده کښې د عمرې د اداکولو حکم ۳۶۷
: حضور ﷺ په روژه کښې یوه عمره هم نه ده کړې ۳۶۷
د ژوندي سړي لپاره طواف او د عمرې اداکولو حکم ۳۶۸
د حج بدل نه وروسته د ایصال ثواب لپاره د عمرې د کولو حکم ۳۶۸
د ښځې له خوا څخه د عمرې د اداکولو حکم ۳۶۹

د عمرې د احرام له تړلو نه وروسته څو ځله د تلبيې لوستل ضروري دي؟ ۳۷۰
: عمره فرض ده، که واجب او که سنت؟ ۳۷۰
: په کومو ورځو کښې د عمرې ادا کول منع دي ۳۷۱
د عمرې رکنونه څو دي؟ ۳۷۱
: د تشريق په ورځو کښې د عمرې ادا کولو حکم ۳۷۲
د عمرې په ارکانو کښې د تقديم او تاخير حکم ۳۷۲

باب في زيارة قبر النبي

په حج او يا عمره کښې د مبارکې روضې د زيارت لپاره تلل لازمي دي ۳۷۳
د نبي کريم ﷺ د روضې د زيارت په وخت کښې بايد کوم اعمال ترسره شي؟ ۳۷۴
د رسول الله ﷺ د روضې د زيارت لپاره مسجد نبوي عليه وسلم ته د داخليدو په وخت کښې د دوو رکعتونو اداکولو حکم ۳۷۵
د حرم نبوي د زيارت په وخت کښې څه کول په کار دي؟ ۳۷۵
قانوناً په حجاز کښې د قيام د مودې د کموالي له وجهې حاجي چه مدينې منورې ته لاړ نه شي نو آيا ۳۷۶
: د اسطوانه ابو لبابه په خوا کښې د دوو رکعتونو ادا کولو حکم ۳۷۷
د روضة اقدس د زيارت په وخت کښې د صلوة و سلام طريقه ۳۷۷

باب الوتر و القنوت

که دچا دعاء قنوت نه وو په یاد اللهم ربنا به څو واره وایي ؟

الاستفتاء که دیو چا دعاء قنوت نه وي زده یا یې نه وي یاد ، د دعاء قنوت پر ځاي به اللهم ربنا یو وار وایي او که درې واره؟

الجواب حامدا و مصلیا : د وترو په اخري رکعت کښې وروسته تر الله اکبر خو باید دعاء قنوت وویل سي، او که د چا دعاء قنوت نه ؤ زده یا یې نه ؤ په یاد ، نو زموږ د فقهې کتابونه وایي ده ته اختیار دي په درو شیانو کښې (۱) اللهم اغفر لي درې واره (۲) یا اللهم ربنا یو وار (۳) یا دغه الفاظ درې واره یا رب، یا رب، یا رب.

لماقال ابن نجیم المصری رحمه الله: ومن لا یحسن القنوت بالعربیة أو لا یحفظه ففیه ثلاثة | أقوال مختارة قیل یقول یا رب ثلاث مرات ثم یرکع وقیل یقول اللهم اغفر لي ثلاث مرات وقیل اللهم ربنا آتنا في الدنیا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار والظاهر أن الاختلاف في الأفضلیة لا في الجواز وأن الأخیر أفضل لشموله وأن التقیید بمن لا یحسن العربیة لیس بشرط بل یجوز لمن یعرف الدعاء المعروف أن یقتصر علی واحد مما ذکر لماعلمت أن ظاهر الروایة عدم توقیته (البحرالرائق ج ۲ ص ۷۴/۷۵ مکتبه رشیدیه/ بدائع الصنائع ج ۱ ص ۶۱۴/ فتا وي حقا نیة ج ۲ ۵٤۷ پښتو/ ردالمحتار علي الدرالمختارج ۱ ص ۴۹۳ / فتاوي محمودیه ج ۲ ص ۱۶۶ اردو)

په روژه کښې وتر په جماعت سره ښه دي که دتهجد و سره په انفرادي توګه ؟

الاستفتاء:پوښتنه داده چي په روژه کښي وتر په جماعت سره ښه دي که د تهجد و سره په انفرادي توګه؟

الجواب حامدا و مصلیا : حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علي تها نوي رحمه الله تعالي په امداد الفتاوی کي لیکلي دي چي وتر د روژې په میاشتي کښي په جماعت سره اداء کول بهتره دي ځکه چي د جماعة رعایت او خیال ساتل دوقت تر رعایت او خیال ساتلو مقدم دي ، او همدا شان د (اعراض عن الجماعة) د جماعته څخه دمخ ګرځولو د صورته څخه هم پرهېز کول ضروري دي .

لما في الفتاوى الهندية : ويوتر بجماعة في رمضان فقط عليه إجماع المسلمين، كذا في التبيين الوتر في رمضان بالجماعة أفضل من أدائها في منزله وهو الصحيح، هكذا في السراج الوهاج .وقال العلامة ابن نجيم المصري رحمه الله تعالى في البحر الرائق شرح كنز الدقائق : (قوله | ويوتر بجماعة في رمضان فقط) أي على وجه الاستحباب وعليه إجماع المسلمين كما في الهداية واختلفوا في الأفضل ففي الخانية الصحيح أن أداء الوتر بجماعة في رمضان أفضل لأن عمر – رضي الله عنه – كان يؤمهم في الوتر وفي النهاية اختار علماؤنا أن يوتر في منزله لا بجماعة لأن الصحابة لم يجتمعوا على الوتر بجماعة في رمضان كما اجتمعوا على التراويح لأن عمر كان يؤمهم فيه في رمضان وأبي بن كعب كان لا يؤمهم اهـ ورجح الأول في فتح القدير بأنه – صلى الله عليه وسلم – كان أوتر بهم ثم بين العذر في تأخره عن مثل ما صنع فيما مضى قالوتر كالتراويح فكما أن الجماعة فيها سنة فكذلك في الوتر (الفتاوى الهندية ج ١ ص ١١٦ فصل في التراويح مكتبه رشيديه / البحر الرائق ج ٢ ص ١٢٢ باب الوتر والنوافل مكتبه رشيديه / حاشية الطحطاوي علي مراقي الفلاح ص ٣٨٦ مكتبه رشيديه / امداد الفتاوي ج ١ ص ٣٥٧ باب صلوة الوتر اردو جاب)

دوترو په نيت کښې واجب ويل څنګه دي ؟

الاستفتاء: که يو څوک د وترو په نيت کښې د (واجب الليل) لفظ ووايي يعني وتر کوم درې رکعته دشپې واجب داويل څنګه دي صحيح دي که يا ؟

الجواب حامدا ومصليا : دوترو په نيت کښې داسې ويل پکار دي چې (نيت کومه زه ددرو رکعتو وترو دلمانځه په دغه وخت کښې تر آخره پورې ....) او پاته سوه دا خبره چې واجب ورسره ووايي او که يې ونه وايي دا څنګه دي ؟ نو جواب هم دادي چې شرعاً کوم حرج نسته په دغه ويلو کښې او داسې ويل لازم او ضروري هم نه دي .

لما قال الامام الحصكفي رحمه الله في الدرالمختار: (وكفى مطلق نية الصلاة) وإن لم يقل لله (لنفل وسنة) راتبة (وتراويح) على المعتمد، إذ تعيينها بوقوعها وقت الشروع، والتعيين احوط (ولا بد من التعيين عند النية) فلو

جهل الفرضية لم يجز؛ ولو علم ولم يميز الفرض من غيره، ولماقال الامام ابن عابدين الشامي رحمه الله في ردالمحتار : (قوله انه وتر) أشار إلى أنه لينوي فيه أنه واجب للاختلاف فيه زيلعي: أي لا يلزمه تعيين الوجوب، وليس المراد منعه.من أن ينوي وجوبه لأنه إن كان حنفيا ينبغي أن ينويه ليطابق اعتقاده وإن كان غيره لا تصرة تلك، ذكره في البحر في باب الوتر (ردالمحتار مع الدرالمختارج ١ ص ٣٠٧. ٣٠٨ مكتبه رشيديه / فتاوي دارلعلوم ديوبندج ۴ ص ۱۱۴ باب الوتربښتو)

ددعاء قنوت لپاره رفع اليدين سنت دي كه يا؟

الاستفتاء: ددعاء قنوت تر مخه په وترو كښې لاسونه پورته كول د تكبير سره سنت دي كه يا ؟ځني وايي دا سنت نه دي ځواب راكړئ

.الجواب حامدا و مصليا : په شرح منيه كښې راغلي دي ددغه لاسو د پورته كولو او د الله اكبر د ويلو د سنت ثابتوالي چې دغه لاسونه د ددعاء قنوت تر مخه پورته كول او تكبير ويل سنت كار دی، علامه حلبي رحمه الله تعالي احاديث او اثار په دغه باره كښې جمع كړي او نقل كړي دي.

لمافي غنية المستملي : ثم اذا اراد القنوت كبرورفع يديه عندنا..... قال أحمداذاقنت قبل الركوع كبر قال ابن قدامةفي المغني وقدروي ابن عمرانه كان اذافرغ من القرائةكبروفي الذخيرة رفع يديه حذأ أذنيه وهومروي عن ابن مسعود وابن عمر وابن عباس وأبي عبيدة وفي الهندية : إذا فرغ من القراءة في الركعة الثالثة كبر ورفع يديه حذاء أذنيه، ويقنت قبل الركوع في جميع السنة، ومقدار القيام في القنوت قدر {إذا السماء انشقت} (الانشقاق :) . هكذا في المحيط (الفتاوى الهندية ج ١ ص ١١١ الباب الثامن في صلاة الوترمكتبه رشيديه/غنيةالمستملي ص٣٩٧ صلاة الوتر سهيل اكېډمي/الدرالمختار علي هامش ردالمحتار ج ١ ص ٣۴۶ باب الوتروالنوافل مكتبه حبيبيه/الهداية ج ١ ص ١٢٨ كتاب الصلاة مكتبه رحمانية هـ/فتاوي محموديه ج ص ١۶٣ باب الوتروالقنوت اردو فتاوي دارالعلوم ديوبندج ۴ ص ١١٨ ببښتو)

په وترو کښې دقنوت تکبير واجب نه دي سنت دي.

الاستفتاء: په وترو کښې تر دعاء قنوت مخکښې تکبير ويل سنت دي که واجب؟.

الجواب حامدا و مصليا: په وترو کښې تر دعا قنوت مخکښې تکبير ويل سنت دي واجب نه دي لکه څنګه چې علامه ابن عابدين رحمه الله تعالي په رد المحتار کښې ليکلي دي، او علامه ابن نجيم مصري رحمه الله تعالي په البحر الرائق کښې په دغه خبره سره تصريح کړېده

لماقال الامام ابن عابدين الشامي رحمه الله في ردالمحتار: (قوله وكذا تكبير قنوته) أي الوتر . قال في البحر في باب سجود السهو: ومما ألحق به: أي بالقنوت تكبيره؛ وجزم الزيلعي بؤجوب السجود يتركه: وذكر في الظهيرية أنه لو تركه لا رواية فيه، وقيل يجب السجود اعتبارا بتكبيرات العيد، وقيل لا. اهـ. وينبغي ترجيح عدم الوجوب لأنه الأصل، ولا دليل عليه، بخلاف تكبيرات العيد (الدرالمختار مع ردالمحتارج ۱ ص ۳۴۶ واجبات الصلوة مكتبه رشيديه / البحرالرائق ج ۲ ص۱۶۹ مكتبه رشيديه / الموسوعة الفقهية ج۱۳ ص ۲۰۷ / احسن الفتاوي ج ۳ ص ۴۸۸ باب الوتروالنوافل اردو)

باب السنن و النوافل

د سهار سنتونه زيات مؤکد دي

الاستفتاء: جناب مفتي صاحب! له يو چا څخه مې اوريدلي دي چه د سهار سنتونه تر ټولو زيات مؤکد دي. آيا د پنځه وخته لمونځونو سنتونه يو ډول دي او که کوم فرق پکښې شته؟ د ځواب مهرباني راسره وکړي او مونږ مشکور وګرځوی؟

الجواب حامدا و مصليا: د حنفي فقهي په معتبرو کتابونو کښې ليکلي دي چه په پنځه وخته لمونځونو کښې تر ټولو زيات مؤکد د سهار سنت دي رسول الله ﷺ په دې باندې ځانګړې هميشه والي کړي دی. له دې وروسته د ماسپښين څلور رکعته سنتون دي، پاتې نور ټول سره برابر دي–

ما قال العلامة الحصكفي رحمه الله: و السنن اكدها سنة الفجر اتفاقاً ثم الاربع قبل الظهر في الاصح لحديث من تركها لم تنله شفاعتي ثم الكل سواء. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ۲، ص ١٤ ، باب النوافل) قال العلامة ابن عابدين رحمه الله : اقوى السنن المؤكدة ركعتا الفجر حتى روى عن ابي حنيفة انها لا تجوز مع القعود بغير عذر لقوله عليه الصلوة و السلام صلوها و لو طردتكم الخيل . . الفجر ثم الباقي سواء. (منحة الخالق حاشية البحر الرائق ج۲، ص ٤٨ ، باب النوافل) و مثله في مراقي الفلاح على صدر و الاصح ان التي قبل الظهر اكد بعد طحطاوي ص ٣١٤، باب النوافل)

د مؤكد و سنتونو ثبوت

الاستفتاء: د سهار، ماښام، ماسخوتن او جمعې په لمانځه كښې مؤكد و سنتونو ثبوت د كوم حديث له مخې شوي دي او په كوم كتاب كښې موجود دى؟ بينوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: د مؤكد و سنتونو په باره كښې ګڼ قولي او فعلي حديثونه راغلي دي – د نسائي د روايت مطابق په ورځ كښې دولس ركعته سنتونه دي او د جمعې په باره كښې د امام ابو حنيفة د رائې مطابق څوارلس جوړيږي او همدا قول راجح هم دى. په داسې حال كښې چه د صاحبينو په نزد شپاړس دي چه امام طحاوي همدا قول راجح بللي دى۔

بحديث النبي صلى الله عليه وسلم عن عائشه قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ثابر على اثنتي عشرة ركعة في اليوم و الليلة دخل الجنة اربعاً قبل الظهر و ركعتين بعدها و ركعتين بعد العشاء و ركعتين قبل الفجر . (التسالي ج ١، ص ٢٥٦، باب ثواب من صلى في اليوم و الليلة)و عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اذا صلي احدكم فليصل اربعا. (النسائي ج١، ص ٢١٠، باب عددالصلوة بعد الجمعة)و عن ابن عمر أن رسول الله ان كان لا يصلي بعد الجمعة حتى ينصرف فيصلي ركعتين. (النسائي ج١،ص ٢١٠، باب صلوة الامام بعد الجمعة) ليكن دا دوه ركعته صرف سنت دي مؤكد نه دي–و الدليل على استنان الأربع قبل الجمعة ما رواه مسلم مرفوعاً من كان مصليا قبل الجمعة فليصل اربعاً. (البحرالرائق باب النوافل ج ٢، ص ٤٩) فتا وي حقا نية ج٢ ص ٥٥٥

د جمعې د ورځې د سنتونو تعداد او په آخري دوو رکعتونو کښې د جمعې نیت

الاستفتاء: د جمعې په لمانځه کښې آخري دوه رکعتونه سنتمؤکد دي او که نه؟ او د جمعې نیت پکښې ضروري دي او که نه؟ برسیره پر دې د قبلیه او بعدیه سنتونو تعداد څومره دی؟ ځینې خلک د جمعې د لمانځه ټول رکعتونه شپاړس، ځینې دولس او ځینې لس بیانوي. که چیرته یو څوک آخري دوه رکعتونه ادا نه کړي نو لمونځ ئې کیږي او که نه؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصلیا: د جمعې لمونځ دوه رکعته فرض، څلور مؤکد سنتونه له فرضو څخه مخکښې او څلور وروسته او تر دې وروسته د دوو رکعتونو په مؤکد والي کښې اختلاف دي لیکن د مفتي به قول له مخې ادا کول ئې بهتر دي. او په دغو دوو رکعتونو کښې به د جمعې نیت باید وشي، دا دوه رکعتونه له عذر څخه پرته پرینبودل ښه نه دي او د اولي خلاف دي لیکن د جمعې لمونځ ئې کیږي. پاتې شوه دا خبره چه کوم خلک د جمعې لمونځ لس رکعته بولي هغوي د آخري دوو رکعتونو په سنتو الي باندې قائل نه دي لکه امام ابو حنیفةؒ او کوم خلک ئې چه شپاړس رکعته بولي ښایي چه هغوي پکښې نوافل یا احتیاطي لمونځ ورګډوي

قال ابن نجیم المصری: و الدلیل علی استنان الاربع قبل الجمعة ما رواه مسلم مرفوعاً من کان مصلیاً قبل الجمعة فلیصل اربعاً مع ما رواه ابن ماجة عن ابن عباس رضي الله عنه قال کان رسول الله ﷺ یرکع من قبل الجمعة اربعا لا یفصل في شيء منهن. و علی استنان الاربع بعدها ما في صحیح مسلم عن ابي هریرة مرفوعاً اذا صلی احدکم الجمعة فلیصل بعدها اربعاً و في روایة اذا صلیتم بعد الجمعة فصلوا اربعاً و ذکر في البدائع انه ظاهر الروایة و عن ابي یوسف انه ینبغي ان یصلی اربعاً ثم رکعتین. و ذکر محمد في کتاب الاعتکاف ان المعتکف یمکث في المسجد الجامع مقدار ما یصلي اربعا او ستا آه. و في الذخیرة و التجنیس و کثیر من المشائخ علی قول ابي یوسف. و في منیة المصلی الافضل عندنا ان یصلی اربعاً ثم رکعتین. (البحر الرائق ج ۲، ص ۹ ٤ ، باب السنن و النوافل)مسعود قال الامام ابو بکر الکاساني: فقد ذکر في الاصل اربع قبل الجمعة و اربع بعدها کذا ذکر الکرخي و ذکر الطحاوي عن ابي یوسف انه قال یصلی بعدها سیا و قیل هو مذهب علي و ما ذکرنا انه کان یصلي اربعاً مذهب عبدالله ابن .... و نحن لا تمنع من یصلي بعدها کم شاء

غير انا نقول السنة بعدها اربع ركعات لا غير لما روينا. (بدائع الصنائع ج ١، ص ٢٨٥، فصل اما الصلوة المسنون) و مثله في كبيري ص ٣٨٨، فصل في النوافل)

له مکروه وختونو څخه پرته هر وخت نفل لمونځ کول بهتر دي

الاستفتاء: له رياكاري څخه د ځان ساتنې په نيت د ورځې د زوائد و سنتونو د پريښودلو حکم څه دی؟

الجواب حامدا و مصليا: ريا په نفلو، سنتو، فرضو او تولو عباداتو کښې حرامه ده. له ريا کاري څخه د ځان ساتنې په بهانې سره د عباداتو پريښودل مناسب نه دي. د ريا احتمال خو په فرضو کښې هم کيدلي شي په داسې حال کښې چه د فرضو پريښودل په هيڅ صورت کښې هم جائز نه دي نوافل په شپه او ورځ کښې له مکروه وختونو څخه پرته په هر حالت کښې جائز دي چه له تفصيل څخه د فقهې کتابونه ډک دي-

و في الهندية: ثلاث ساعات لا تجوز فيها المكتوبة و لا صلوة الجنازة و لا سجدة التلاوة اذا طلعت الشمس حتى ترفع و عند الانتصاف الى ان تزول و عند احمرارها الى ان تغيب الا عصر يومه ذلك. فانه يجوز اداؤه عند الغروب هكذا في فتاوي قاضيخان .و قال بعد عدة اسطر: و التطوع في هذه الاوقات يجوز و يكره كذا في الكافي و شرح الطحاوى. (الهندية ج١، ص ٥٢ ، كتاب الصلوة، الباب الاول في مواقيت الصلوة) قال الامام الكاساني: اما الذي يكره التطوع فيها لمعنى يرجع الى الوقت فثلاثة اوقات احدها ما بعد طلوع الشمس الى ان ترتفع و ابيض و الثاني عند استواء الشمس الى ان تزول و الثالث عند تغير الشمس و هو احمرارها الى ان تغرب الشمس ففي هذه الاوقات الثلاثة يكره كل تطوع في جميع الازمان يوم الجمعة وغيره و في جميع الاماكن بمكة و غيرها. و سواء كان تطوعا مبتدأ لا سبب له او تطوعا له سبب كر كعتي الطواف و ركعتي تحية المسجد و نحو هما الخ. (بدائع الصنائع ج١، ص٢٩٦، فصل في بيان ما يكره في التطوع)

د مازديگر تر لمانځه مخ کښې د څلورو رکعتونو نفلود اداکولو حکم

الاستفتاء: د مازديگر تر لمانځه مخ کښې د لـــورو رکعتونو نفلو د ادا کولو فضيلت له کوم حديث څخه ثابت دی؟ همدارنګه د وخت صحيح تعين او حکم ئې بيان کـــری

الجواب حامدا ومصليا: د مازديگر تر لمانځه مخ کښې څلور رکعته نفل لمونځ مستحب دی او صحيح وخت ئې د مازديگر د لمانځه له وخت څخه شروع کيږي-البته دا نفل د مازديګر تر لمانځه مخ کښې اداکيږي-

بحديث النبي ﷺ : عن ابن عمر رضى الله تعالى عنه عن النبي ﷺ رحم الله امراء صلى قبل العصر اربعاً. (الترمذي ج ۱، ص ۹۸، باب ما جاء في الاربع قبل العصر) قال ابن نجيم: و ندب الاربع قبل العصر .... الخ و قال بعد ثلاثة اسطر و روي ابو داؤد عنه (اى عن علي رضي الله عنه) ان النبي ﷺ كان يصلى قبل العصر ركعتين فلذا خيره في الاصل بين الاربع و بين الركعتين و الا فضل الاربع الخ. (البحر الرائق ج۱، ص ۵۰ ، باب النوافل) و مثله في الدر المختار على صدر رد المحتار ج۲، ص۱۳، مطلب في السنن و النوافل)

د مازديگر تر لمانځه مخ کښې د سنتو د ماتولو په صورت کښې تر لمانځه وروسته اداکول ئې مکروه تحريمي دی

الاستفتاء: که چيرته يو څوک د مازديگر تر لمانځه مخ کښې نفل لمونځ شروع کړي ليکن د جماعت د دريدو له وجهې ئې مات کړي او په فرض لمانځه کښې شامل شي نو آيا د مازديگر تر لمانځه وروسته ئې را ګرځولي شي او که نه؟ او آيا په نوموړي باندې د "لزم النفل بالشروع" د قاعدې اطلاق کيږي او که نه؟

الجواب حامدا ومصليا: اګر که د نفل لمانځه په ماتولو سره د "لزم النقل بالشروع'' د قاعدې مطابق نفل واجب ګرځي ليکن دا واجب د واجب لغيره په حکم کښې دي او د مازديگر تر لمانځه وروسته لکه څرنګه چه نفل لمونځ نه کيږي همدارنګه واجب لغيره اداکول هم جائز نه دي. له دې وجهې په کوم بل صحيح وخت کښې دې ادا کړي-

و في الهندية: لو افتتح صلوة النفل في وقت مستحب ثم افسدها فقضاها بعد صلوة العصر قبل مغيب الشمس لا يجزيه هكذا في محيط السرخسي، انتهى. (الفتاوى الهندية ج١، ص ٥٣ ، كتاب الصلوة، فصل في الاوقات التي لاتجوز فيها الصلوة ..... الخ)قال الحصكفي: و كره نفل و كل ما كان لا لعينه بل لغيره كمنذور و الذي شرع فيه في وقت مستحب اومكروه. ثم فسده و لو سنة الفجر بعد صلوة وصلوة عصر انتهى مختصراً. و قال ابن عابدين: تحت هذه العبارة و الكراهةههنا تحريمية ايضاً كما صرح به في الحلية. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ١، ص ٣٧٥، كتاب الصلوة)

د لمـــــر زيړوالي په وخت كښې د مازديگــــــر ترلمانځه مخ كښې د نفلو حكـــــم

الاستفتاء: كه چيرته د مازديگر او مانبام ترمنځ وخت مختصر وي نو په د اسې صورت كښې د مازديگر لمونځ ضروري دي چه مخ كښې ادا شي او كه تر هغه مخ كښې نفل بايد ادا شي او بياد مازديگر لمونځ وشي؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: چه تر څو پورې د لمر رڼا تغير نه وي خوړلي بلكه پخپل اصلي حالت قائم وي نو په داسې صورت كښې د مازديگر تر لمانځه مخ كښې نفل جائز دي. البته كه چيرته د لمر په رڼا كښې د زيړوالي اثرات شروع شوي وي نو بيا دې د وخت په لمانځه باندې اكتفاء وشي او د نفل لمونځ مكروه دي

قال الامام الكاساني: و الثالث عند تغير الشمس و هو احمرارها و اصفرارها الى ان تغرب ففي هذه الاوقات الثلاثة يكره كل تطوع في جميع الاماكن يوم الجمعة و غيره. و في جميع الاماكن بمكة و غيرها و سواء كان تطوعا بتداء حينئذ لا سبب له. (بدائع الصنائع ج١، ص ٢٩٥ ، فصل في بيان ما يكره من التطوع) قال برهان الدين المرغيناني: لا يجوز عند طلوع الشمس و لا عند قيامها في الظهيرة و لا عند غروبها لحديث.عقبة بن عامر قال ثلثة اوقات نهانا رسول الله ﷺ ان تصلى فيها و ان نقبر فيها موتانا عند طلوع الشمس حتى ترتفع و عندزوالها حتى تزول و حين تضيف للغروب حتى تغرب. و قال بعد اسطر الا عصر يومه. (الهداية ج١، ص٦٨، فصل في الاوقات يكره فيها الصلوة)

د ماسپښين تر فرضو مخ کښې د سنتو تعداد

الاستفتاء: تر زوال وروسته د صحيح حديث مطابق بايد څو رکعاته سنت ادا شي؟

الجواب حامدا و مصليا: د صحيح حديث مطابق نبي کريم د لمر تر زوال وروسته څلور رکعتونه ادا کول په داسې حال کښې چه په ځينو روايتونو کښې د دوو رکعتونو ادا کول هم ثابت دي. لکه څرنګه چه د حضرت ابن عمر په روايت کښې راغلي دي. ليکن دا دوه رکعتونه امام محمد او ابن الهمام رحمهما الله په تحيه المسجد باندې محمول کړي دي-

عن على قال كان النبي ﷺ يصلي قبل الظهر اربعاً و بعدها ركعتين .عن ابن عمر ان رسول الله ﷺ يصلى قبل الظهر ركعتين و بعدها ركعتين و بعد صلوة المغرب ركعتين في بيته و بعد صلوة العشاء ركعتين و كان لا يصلى بعد الجمعة في المسجد حتى ينصرف فيسجد سجدتين .قال محمد هذا تطوع، و هو حسن، و قد بلغنا ان النبي ﷺ كان يصلى قبل الظهر اربعاً اذا زالت . الخ (مؤطا امام محمد ص ١٦٢) الشمس.. و قال ابن الهمام: ثم كان يصلي ركعتين تحية المسجد فكان ابن عمر براهما. (فتح القدير ج١ ، ص ٣٨٦، باب النوافل) ذكر الامام ابو عيسى الترمذي: عن على كان رسول الله ﷺ يصلي قبل الظهر اربعاً و بعدها ركعتين. قال ابو عيسى و العمل على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي ﷺ و من بعدهم يختارون ان يصلي الرجل قبل الظهر اربع ركعات و هو قول لسفيان و ابن المبارك .... الخ. قال العلامة محمد يوسف البنوري: تحت هو قول السفيان و اليه ذهب ابو حنيفة و اصحابة. (معارف السنن ج ٤ ، ص ١٠٤/١٠٥ ، باب ما جاء في الاربع قبل الظهر)و عن ابن عمر قال صليت مع النبي ﷺ ركعتين قبل الظهر و ركعتين بعدها. (معارف السنن ج ٤، ص١٠٣/١٠٦) قال ابن عابدين: و ما رآه ابن عمر تحية المسجد. (منحة الخالق حاشية البحر الرائق ج ٢، ص ٥٠ ، باب النوافل)

ماښام تر لمانځه وروسته دوه رکعته نفل ادا کول

الاستفتاء: د ماښام تر لمانځه وروسته د دوه رکعته نفل لمانځه اداکولو حيثيت څه دی؟ آيا دا نفل دا و ابينو په جمله کښې راتلي شي او که نه؟ بينوا توجروا--

الجواب حامدا و مصليا: نفل لمونځ د مکروه وختونو څخه پرته په هر وخت کښې جائز دي- په مذکوره وخت کښې د نفلو په اداکولو کښې هيڅ حرج نشته. البته دا نفل په اوابينو کښې نه شماريږي. ځکه چه د اوابينو د لمانځه تعداد په رواياتو کښې شپږ رکعته راغلي دي. هو! که چيرته له څلور نفلو سره دوه رکعته سنت ګډ کړي او شپږ رکعته ئې شمار کړي نو بيا په شمار يد لاي شي- ليکن په مستقله توګه شپږ رکعته او ابين اداکول بهتر دي-

لحديث النبي صلي الله عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله من صلى بعد المغرب ست ركعات لم يتكلم فيما بينهن بسوء عدلن له بعبادة ثنتي عشرة سنة. (الجامع الترمذي ج١، ص٩٨، باب ما جاء في فضل التطوع ست ركعات بعد المغرب) قال ملا علي قاري: تحت هذه الحديث (قوله ست ركعات) المفهوم ان الركعتين الراتبتين داخلتان في الست الى ان قال فان هـ الطيبي فيصلي المؤكدتين تسليمة و في الباقي الخيار الخ. (مرقات شرح مشكوة ج٣، ص ١١٤، باب النواقل، الفصل الثاني) قال الشيخ ابراهيم الحلبي: و ان تطوع بعد المغرب ست ركعات فهو افضل. لحديث ابن عمر انه عليه السلام قال: من صلى بعد المغرب بست ركعات كتب من الاوابين و تلا انه كان للاوابين غفوراً. (كبيري ص ٣٨٥، باب فصل في النوافل) و مثله في الجامع الترمذي ج١، ص٩٨، باب ما جاء في فصل التطوع الخ)

د ماښام تر فرضو وروسته د دوه رکعتو مؤکد و سنتو د نيت په تړلو سره څلور رکعته اداکول او آخـــري دوه رکعته په ناستو باندې د اداکولو حکم

الاستفتاء: که چيرته يو سړي د ماښام د دوه رکعته مؤکد و سنتو نيت وتړي او له دوو رکعتونو تر اداکولو وروسته په قعده کښې د څلور رکعتونو د اداکولو اراده وکړي او بيا په آخر کښې د دوه رکعتونو لپاره د دريد و په ځاي دا دوه رکعتونه په ناستو وکړي نو آيا دا طريقه شرعاً جائزه ده؟

الجواب حامدا و مصليا: په نوموړي صورت کښې دوه مسئلې د غور وړ دي. لومړي مسئله دا ده چه آيا د سنتو له لمانځه سره د نفل لمانځه په ګډولو سره د سنتو په آخري قعدې کښې د تاخير يا ځنډ په کولو سره په لمانځه باندې څه اثر پريوځي او که نه؟ او دوهمه مسئله دا ده چه د نفلو په لمانځه باندې د قيام د قدرت په درلودلو سره په ناستو سره د اداکولو شرعي حيثيت

څه دی؟ تر کومه ځایه پورې چه د دوهمې مسئلې حکم دې نو نفل لمونځ ابتداء یا بناء په قیام باندې د قدرت درلودلو تر څنګ په ناستې سره جائز دی. البته په ولاړې باندې اداکول ئې بهتر دي

-قال العلامة الحصكفي: و يتنفل مع قدرته على القيام قاعداً لا مضطجعاً الا بعذر ابتداء و كذا بناء بعد الشروع بلا كراهة على الاصح كعكسه. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ٢، ص ٣٦، باب السنن و النوافل) و في الهندية: و حكم السهو في الفرض و النفل سواء. و قال بعد اسطر. و لا يجب السجود الا بترك واجب اوتاخيره او تاخير ركن او تقديمه او تكراره او تغير واجب بان يجهر فيما يخافت. و في الحقيقه وجوبه بشيء واحد و هوترك الواجب. (الهندية ج١، ص١٢٦)و في الهندية: و اذا افتتح التطوع قائماً ثم اراد ان يقعد من غير عذر فله ذلك عند ابي حنيفة استحساناً. (الهندية ج١، ص ١١٤، باب النوافل) و مثله في الجوهرة النيرة ج١، ص ٨٩/٩٢، باب النوافل) قال المرغيناني: لا يجب السهو الا بترك الواجب او تاخيره او تاخير ركن ساهياً. (الهداية ج١، ص١٣٧، باب سجود السهو)

د تراویح او وترو په منځ کښې د نفلو حکم

الاستفتاء: د تراویح د لمانځه او وترو په منځ کښې د نفلو اداکولو شرعي حیثیت څه دی؟

الجواب حامدا و مصلیا: د تراویح او وترو په منځ کښې نفل لمونځ جائز دی.--

قال العلامة الحصكفي يجلس ندبا بين كل اربعة بقدرها كذا بين الخامسة و الوتر و يخيرون بين تسبيح و قرأةو سكوت و صلوة فرادى. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ٢، ص ٤٦ ، بحث صلوة التراويح) و قال ابن نجيم المصرى: و قد قالوانهم مخيرون في حالة الجلوس ان شاءوا سبحو ا و ان شاؤا قرؤا القرآن . و ان شاؤا صلوا اربع ركعات فرادي و ان شاؤا قعدوا ساكتين. و اهل مكة يطوفون اسبوعاً و يصلون ركعتين و اهل المدينة يصلون اربع ركعات فرادي. و بهذا علم انه لو قال بانتظار بعد كل ترويحة بدل قوله بجلسة لكان اولي. (البحر الرائق ج٢، ص ٦٩، باب النوافل) و مثله في غنية المستملي ص ٤٠٤ ، باب النوافل)

وترو وروسته د دوه رکعته نفلو شرعي حيثيت

الاستفتاء: له وترو وروسته دوه رکعته نفل له کوم روايت څخه ثابت دي او که نه؟ که چيرته ثابت وي نو کيفيت ئې څرګند کړی؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: له وترو وروسته د دوه رکعته نفلو په باره کښې قولي او فعلي دواړه قسمه روايتونه وارد دي. د ترمذي شريف روايت دي چه: عن ام سلمة ان النبي ﷺ کان يصلي بعد الوتر رکعتين. (الجامع الترمذي ج۱، ص۱۰۸، ابواب الصلوة الوتر) او په ابن ماجه کښې پرې دا اضافه شوې ده چه: "خفيفتي و هو جالس". (ابن ماجة ص ۸۵، باب . ما جاء في الرکعتين بعد الوتر جالسا) لهذا دا دوه رکعتونه له شک او شبهې نه بغير په سنن زوائد و کښې داخل دي. باقي د ابن ماجه د روايت له مخې رسول الله ﷺ دا دوه رکعتونه په ناستې کړي دي. د دې لپاره په فقهاء کرامو کښې د دغو دوه رکعتونو په ناستې او ولاړې سره ئې په افضل و الي کښې اختلاف دی- په د اسې حال کښې چه علامه انور شاه کشميري د تحقيق او نورو محققينو د رائې مطابق لکه څرنګه چه د رسول الله ﷺ په ناستې سره د دغو دوه رکعتونو ادا کول تعبد أ او قصد أوو نو ځکه په ناستې سره ادا کول ئې افضل دي-

لما قال الشيخ انور شاه الکشميری: يعني ان الجلوس فيهما اتفاقي او قصدي فاختار النووی الاول عندي المختار هو الثاني لانهما لم تثبتا عنه قائماً قط فحمل فعله في جميع عمره على الاتفاق مما يصادم البداهة. (فيض الباری ج۲، ص ٤٢٦ ، باب المداومة على رکعتي الفجر) قال العلامة محمد يوسف البنوری: لو ثبت الرکعتان بعد الوتر فا لسنة فيها الجلوس دون القيام فان الجلوسا فيهما قصدی. (معارف السنن ج ٤، ص ٢٥٩، بحث رکعتين بعد الوتر جالسا) و مثله في عرف الشذی على الترمذي ج١، ص١٠٧، باب ما جاء في رکعتين بعد الوتر)

د نوافلو په اولي قعدې کښې د درود شريف او د دريم رکعت په ابتداء کښې د ثناء او تعـو د لوستلو حکم

الاستفتاء: د نوافلو او سنتونو په اولې قعدې کښې بايد يواځې په تشهد اکتفاء وشي او که د درود شريف لوستل هم ورسره ضروري دي؟ همدارنګه د دريم رکعت لپاره تر دريد و وروسته ثناء او اعوذ بالله لوستل ضروري دي او که د فرض لمونځونو غوندې له سورت فاتحې څخه شروع کيږي؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: د مؤکدو سنتونو په اولې قعدې کښې درود شريف او په دريم رکعت کښې ثناء او اعوذ بالله نه لوستل کيږي. له دې پرته د نورو نوافلو هره شفع (دوه رکعته) مستقل لمونځ دی. د دې لپاره د هرې شفعې په اولې قعدې کښې درود شريف او د دريم رکعت په ابتداء کښې ثناء او اعوذ بالله بايد ولوستل شي.

قال العلاة الحصكفي: و لا يصلى على النبي ﷺ في القعدة الاولى في الاربع قبل الظهر و الجمعة و بعدها الى ان قال و لا يستفتح اذا قام الى الثالثة منها. لانها لتأكدها اشبهت الفريضة و في البواقي من ذوات الاربع يصلي على النبي ﷺ و يستفتح و يتعوذ و لو نذراً لان كل شفع صلوة. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ٢، ص١٦ ، باب السنن و النوافل) قال ابن نجيم المصرى: و في الاربع قبل الظهر و الجمعة و بعدها لا يصلى على النبي ﷺ و لا يستفتح اذا قام الى الثالثة بخلاف سائر ذوات الأربع من النوافل. (البحر الرائق ج ٢، ص ٤٩ ، باب السنن و النوافل)

د سنت زوائد و په اولي قعـــدې کښې د درود شريف او په دريم رکعت کښې د ثناء او تعوذ د لوستلو حـــکم

الاستفتاء: د جمعې او ماسپښين د لمانځه په څلورو رکعتونو کښې له تشهد وروسته درود شريف او په دريم رکعت کښې د ثناء د لوستلو حکم څه دی؟ همدارنګه په سنن مؤکد او زوائد و کښې کوم فرق شته او که نه؟

الجواب حامدا و مصليا: د ماسپښين او جمعې له سنتونو پرته د نورو ټولو څلور رکعتيزو سنتونو او نفلونو په اولې قعدې کښې له تشهد وروسته درود شريف او په دريم رکعت کښې بايد ثناء او تعوذ ولوستل شي ځکه چه د نوافلو هره شفع ځانته يو مستقل لمونځ دي په د اسې حال کښې چه مؤکد سنتونه له دې حکم څخه مستثنية دي

قال العلامة الحكفي: و لا يصلى على النبي ﷺ في القعدة الاولى الاربع قبل الظهر و الجمعة و بعدها. و قال بعد اسطر واحدة و لا يستفتح اذا قام الى الثالثة منها. لانها لتأكدها اشبهت الفريضة. و في البواقي من ذوات الاربع يصلى على النبي ﷺ و يستفتح و يتعوذ و لو نذراً لان كل شفع صلوة. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج٢، ص١٦، باب السنن و النوافل)باب السنن و النوافل قال ابن نجيم: و في المجتبى و في الاربع قبل الظهر و الجمعة و بعدها لا يصلي على النبي في القعدة مثله في الهندية ج١ ، ص ١١٣، باب النوافل) الاولى و لا يستفتح اذا قام الى الثالثة بخلاف سائر ذوات الاربع من النوافل. (البحر الرائق ج ٢، ص ٤٩ ، باب النوافل) و

د سنتو او فرضو تر منځ دوه رکعته د تحيه المسجد د لمانځه اداکولو حکم

الاستفتاء: که چيرته يو څوک په کور کښې د ماسپښين سنت ادا کړي او جومات ته لاړ شي او په جومات کښې د جماعت له دريد و څخه مخ کښې دوه رکعته د تحيه المسجد لمونځ اداکړي نو آيا د شريعت له مخې په دې کښې څه ممانعت شته او که نه؟ بينوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: د ماسپښين د سنتو او فرضو په منځ کښې دوه رکعته د تحية المسجد لمونځ جائز دي او په فقهاء کرامو کښې يو هم په دې وخت کښې له نفلو څخه ممانعت نه دي کړي بلکه د ځينو محققينو د رائې مطابق له شارع عليه السلام څخه د ماسپښين د څلورو مخکښيني سنتونو څخه وروسته دوه رکعته د تحية المسجد لمونځ ثابت دی. د تحية المسجد د صحت لپاره کوم خاص وخت معين نه دی. البته په مکروه وختونو کښې د اسې لمونځ نه شي ادا کيدلی. هو! د سنتو او فرضو تر منځ بغير له کوم عذر نه له د اسې کار څخه بايد پرهيز وشي کوم چه له تحريمه سره ټکر وي ځکه چه بيائې په ثواب باندې اثر لويږي.

لما قال العلامه ابن الهمام: فا لاولى الاستدلال بمجموع حديثين حديث ابن عمر و حديث عائشة........ فان الاربع كان يصليها في بيته فاتفق عدم علم ابن عمر بهن و ان علم غيرها مما صلى في بيته لانه كان يصلي الكل في البيت ثم كان يصلي ركعتين تحية المسجد كان ابن عمر يراها. (فتح القدير ج ١، ص ٣٨٤، باب النوافل) قال العلامة الشرنبلالي: سن تحية المسجد بركعتين في غير وقت مكروه قبل الجلوس...... الخ. (مراقي الفلاح على هامش الطحطاوي ص ٢١٥، فصل في تحية المسجد) قال ابن عابدين: و هو الذي جمع به في الفتح بين هذا الحديث (اي حديث ابن عمر) و حديث عائشة انه كان يصلى اربعا قبل الظهر بقوله. اما بان الاربع كان يصليها عليه السلام في بيته. و ما رأه ابن عمر تحية المسجد او بان ابن عمر كان يرى تلك ورد آخر سببه الزوال و هو مذهب بعض العلماء. (منحة الخالق على البحر الرائق ج ٢، ص ٥٠ ، باب الوتر والنوافل)

د جمعې د ورځې سنتونه له جومات څخه د باندې (باهر) په نورو ځايونو کې د ادا کولو حکم

الاستفتاء: د جمعې د ورځې سنتلمونځونه له جومات سره ځانګړي دي او که په کوم بل ځاي کښې هم اداکيدلي شي؟ بينوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: د سنتو د اداکولو لپاره د جومات ځانګړتيا نشته، سنتونه له جومات څخه پرته په کور کښې هم اداکيدلي شي. له‌نبي کريم څخه په دواړو ځايونو (کوراو جومات) اداکول ثابت دي. هو! له جومات څخه په کور کښې ئې اداکول بهتر دي

بحديث النبي ﷺ: عن زيد بن ثابت عن النبي ﷺ قال افضل صلوتكم في بيوتكم الا المكتوبة. (الترمذي ج١، ص ١٠٢، باب ما جاء في فضل الصلوة في البيت) عن ابن عمر قال كان اذا كان بمكة فصلي الجمعة تقدم فصلي ركعتين ثم تقدم فصلي اربعا و اذا كان با لمدينة صلى الجمعة ثم رجع الى بيته فصلى ركعتين فقيل له فقيل كان رسول الله يفعل ذلك. (ابو داؤد ج١، ص ١٦٠، باب الصلوة بعد الجمعة) قال الشيخ ابراهيم الحلبي الكبيرى: و اما السنن التي بعد الفريضة فانه ان تطوع بها في المسجد فحسن و تطوعه

بها في البيت افضل. و هذا غير مختص بما بعد الفريضة بل بجميع النوافل ما عدا التراويح و تحية المسجد قال بعد عدة اسطر التطوع في المسجد حسن و في البيت احسن. كما قال المصنف و به افتى الفقيه ابو جعفر. قال الا ان يخشى ان يشغل عنها اذا رجع. (كبيري ص ٣٩٩/٤٠٠، باب النوافل) و مثله في رد المحتار ج ٢، ص ٢٠، باب السنن و النوافل)

: د سنتو د نه اداکوونکي ســــړي حکم

الاستفتاء: که چیرته یو څوک مؤکد او غیر مؤکد سنتونه ادا نه کړي نو آیا په فرض لمانځه باندې ئې څه اثر لویږي او که نه؟ او د داسې سړي حکم څه دی؟

الجواب حامدا و مصلیا: مؤکد سنتونه په سفر کښې د شرعي عذر له مخې پریښودل جائز دي- او همداسې د مؤکدو سنتونو پرېښودل د عتاب او ملامتیا موجب دی- سنتونه د فرضو مکملات دي. ګواکه د سنتونو د نه اداکولو له وجهې فرائض نیمګړي پاتې کیږي- د سنتونو په پرېښود لو باندې مدا ومت له عملي نافرماني سره برابره ده

....قال ابن نجيم: رجل ترك سنن الصلوة الخمس ان لم ير السنن حقاً فقد كفر لانه ترك استخفافاً. و ان رأى حقاً منهم من قال لايأثم و الصحيح انه يأثم لانه جاء الوعيد با لترك. و قال بعد اسطر ان السنة المؤكدة بمنزلة الواجب في الاثم با لترك الى ان قال و انه لا يجوز ترك السنن المؤكدة و لو صلى وحده و هو احوط . (البحر الرائق ج ٢، ص ٤٩ ، باب الوتر و النوافل) و في الهندية: رجل ترك السنن الصلوة ان لم ير السنن حقاً فقد كفر لانه تاركها استخفافاً و ان راها حقاً فالصحيح انه ياثم لانه جاء الوعيد با لترك كذا في محيط السرخسي. (الفتاوى الهندية ج١، ص١١٢، باب النوافل) و مثله في كبيري ص ٣٨٩، باب النوافل (فروع)

د نفلو په ځـــــاي د قضايي لمونځونو راګرځول بهتر دي

الاستفتاء: که چیرته د یوه سړي په ذمې باندې قضاء شوي فرض لمونځونه وي نو د هغه لپاره د نفل لمونځونو اداکول بهتر دي او که د قضایي لمونځونو؟

الجواب حامدا و مصليا: چه کله د قضاء شوي لمونځونو صحيح تعداد معلوم نه وي نو د داسې سړي لپاره بهتره دا ده چه له هر لمانځه سره د يوه يوه لمانځه قضايي را وګرځوي. نو په داسې صورت کښې د نفل لمونځونو له اداکولو څخه د قضايي لمونځونو را ګرځول ډير بهتر دي-

و في الهندية: و في الحجه و الاشتغال با لفوائتة اولى و اهم من النوافل او السنن المعروفة وصلوة الضحى وصلوة التسبيح و الصلوة التي رويت في الاخبار فيها سور معدودة و اذكار معهودة فتلك بنية النفل و غيرها بنية القضاء كذا في المضمرات . (الهندية ج١، ص ١٢٥ ، باب قضاء الفوائت) قال ابن عابدين: و اما النقل فقال في المضمرات الاشتغال بقضاء الفوائت اولي و اهم من النوافل (رد المحتار ج ٢، ص ٧٤، باب قضاء الفوائت) و مثله في التاتارخانية ج١ ، ص ٧٧٠، كتاب الصلوة،

د تهجد لمانځه د رکعتونو تعـداد

الاستفتاء: د تهجد لمونځ څو رکعته دی؟ بينوا توجروا

الجواب حامدا ومصليا: له حضورﷺ د تهجد لمونځ په مختلفو وختونو کښې مختلف رکعتونه ثابت دي چه کم تر کمه دوه رکعته او زيات نه زيات دولس رکعتونه مروي دي. ځکه چه په اکثر و وختونو کښې ده مبارک انه رکعتونه ادا کړي دي د دې لپاره ځينو محققين و داکثر تعداد اته رکعته نقل کړي دي په داسې حال کښې چه له زيات څخه زيات تر دولسو رکعتو پورې هم ثابت دي

.لما ذكره الامام محمد بن اسماعيل البخاري: ان عبد الله بن عباس اخبره انه بات عند ميمونة زوج النبي ﷺ و هي خالته الى ان قال عبد الله فقمت فصنعت مثل ما صنع ثم ذهبت فقمت الى جنبه فوضع رسول الله ﷺ يده اليمنية علي رأسي و اخذ بأذني يقتلها فصلى ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم اوتر ثم اضطجع حتى جاء المؤذن فقام فصلى ركعتين خفيفتين ثم خرج فصلى الصبح. (الجامع البخاري ج١، ص ١٣٥، ابواب الوتر، باب ما جاء في الوتر) قد ذكر الامام البيهقي عن كريب مولى ابن عباس

ان عبد الله بن عباس اخبره انه بات عند . ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم هي خالته الى ان قال عبد الله فقمت فصنعت مثل ما صنع ثم ذهبت فقمت الى جنبه فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده اليمنى على رأسي و اخذ باذني يفتلها فصلى ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين قال القعنبي ست مرار ثم اوتر ثم اضطجع حتى جاء المؤزن فقام فصلى ركعتين خفيفتين ثم خرج فصلى الصبح. (السنن الكبرى ج٣، ص ٧، باب عدد ركعات قيام النبي ة و صفتها) و مثله في امداد الفتاوي ج ١ ، ص ٣٠٩، نماز وتر)

د تهجد و د جماعت حکم

الاستفتاء: د تهجد و لمونځ په جمعي سره د ادا کولو په باره کښې د شریعت حکم څه دی؟ که چیرته جائز وي نو د تل لپاره به جائز وي او که کله کله؟ او څو مره خلک چه سره یو ځاي شي نو بغیر له کراهیت نه د تهجد و جماعت ادا کولي شي؟

الجواب حامدا و مصلیا: د تهجد و لمونځ نفل دی او په نفلي لمانځه کښې چه یو یا دوه کسان په امام پسې اقتداء وکړي نو کله کله چه علی سبیل التداعي (د را بللو په شکل کښې) نه وي نو له کراهیت پرته جائز دی. البته که چیرته مقتدیان له دریو څخه زیات شي نو د احنافو په نزد په اتفاق سره مکروه دي او د دریو مقتدیانو صورت کښې د فقهاوو تر منځ اختلاف دی. د ځینو په نزد مکروه دي او د ځینو به نزد له دریو حخه د کمو جماعت پرته له کراهیت څخه جائز دیالتداعي بان یقتدي اربعة بواحد

قال العلامة الحصكفي و لا يصلى الوتر و لا التطوع بجماعة خارج رمضان اى يكره ذلك لو على سبيل التداعى. بان يقتدي باربعة. قال ابن عابدين: تحت هذه العبارة اما اقتداء واحد بواحد او اثنين بواحد فلا يكره و ثلاثة بواحد فيه خلاف و ايضاً قال فوق هذه العبارة و يمكن ان يقال الظاهر ان الجماعة فيه غير مستحبة. ثم ان كان ذلك كان مباحا غير مكروه و ان كان على سبيل المواظبة كان بدعة مكروهة خلاف المتوارث . (رد المحتار ج ٢، ص ٤٨ ، بحث صلوة التراويح)احياناً كما فعل عمرقال العلامة عالم بن العلاء الانصاري: و لا يصلي تطوعاً بجماعة الا قيام رمضان و حكى عن شمس الائمة السرخسي ان التطوع با لجماعة على سبيل التداعي مكروه اما لو اقتدى واحد بواحد او اثنان بواحد لا يكره و اذا اقتدى للالة بواحد ذكر هو رحمه الله ان

فيه اختلاف المشائخ قال بعضهم و اذا اقتدى اربع بواحد كره بلا خلاف. (الفتاوى التاتارخانية ج١، ص ٦٧٠، باب الوتر) و مثله في كبيري ص٤٠٨، باب التراويح)فتاوى

د تهجد د لمانځه په آخر کښې وتر ادا کول بهتـــــر دي

الاستفتاء: د تهجد د لمانځه په آخر کښې د وتر لمونځ ادا کول ضروري دي او که نه؟ که چیرته یو څوک د شپې یوائې یو څو رکعته نفل ادا کړي او وتر ورسره و نه کړي نو په تهجد باندې ئې څه اثر لویږي او که نه؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: تهجد د نقل هغه لمانځه ته وايي چه له ماسخوتن څخه وروسته له خوب څخه په را ویښید و سره ادا کیږي. که چیرته وتر ئې په آخر کښې ادا شي نو بهتر دي۔ هوا که چیرته وتر ورسره ادا نه شي نو بیا هم په تهجد باندې کوم اثر نه لویږي

بحديث النبي ﷺ عن نافع ان ابن عمر قال من صلى من الليل فليجعل آخر صلوته وتراً فان رسول الله ﷺ يأمربذلك، والنسائي ج١، ص ٢٤٧، باب وقت الوتر)الخرج الامام الترمذي عن مسروق انه سئل عائشة عن وتر النبي ﷺ فقالت من كل الليل قد اوتر اوله و اوسطه و آخره فانتهى وتره حين مات في وجه السحر، والجامع الترمذي ج١، ص١٠٣، باب ما جاء في وتر من اول الليل و آخره. كان ابو بكر يوتر ثم ينام ثم يقوم و يتهجد و عمر كان ينام قبل ان يوتر ثم يقوم و يصلي و يوتر فقال النبي ﷺ لابي بكر احات با الجزم و قال لعمر اخذت با لقوة (مجموعة الفتاوي اردو ج ١، ص ٣٣١، كتاب الصلوة، تراويح و تهجد الخ)

که چیرته یو څوک د شپې په آخري برخه کښې له خوب څخه تر ویښیدو وروسته

الاستفتاء: که چیرته یو څوک د شپې په آخري برخه کښې له خوب څخه تر ویښیدو وروسته قضائي لمونځونه ادا کړي نو آیا د تهجد و په ځاي هم ورته دریږي او که نه؟

الجواب حامدا و مصليا: كه چيرته يو څوک له خوب څخه را ويښ شي او د قضاء شوي لمونځونو قضائي را وګرځوي نو د ځينو فقهاوو په نزد د تهجد و په ځاي هم ورته د رېږي

.قال ابن عابدين: لان التهجد ازالة النوم و قال بعد سطر واحد ان التهجد لا يحصل الا با لتطوع فلو نام بعد صلوة العشاء ثم قام فصلى فوائت لا يسمى تهجداً و تردد فيه بعض الشافعية قلت و الظاهر ان تقيده با لتطوع بناء على الغالب و انه يحصل بأي صلوة كا نت في الحديث المار و ما كان بعد صلوة العشاء فهو من الليل. (رد المحتار ج٢ من ٢٤، مطلب في صلوة الفيل)

تحية المسجد د نورو لمونځونو په ضمن كښې هم اداكيدلي شي؟

الاستفتاء: كه چيرته جومات ته د داخليدو په وخت كښې د تحية المسجد د ادا كولو په ځاي په نورو سنتونو يا قضايي لمونځونو كښې سړي مشغول شي نو آيا د تحية المسجد ثواب هم ورکول كيږي او كه نه؟ اګر كه ئې په همدې لمانځه سره د تحية المسجد نيت نه وي كړى- "په بهشتي زيور" كښې د ثواب د وركول كيدو او په كامل حنفي لمونځ كښې د نه وركول كيد و خبره راغلې ده. لهذا چه كومه خبره راجحه وي هغه څرګنده كړى؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: تحية المسجد جومات ته د ورننوتو په وخت كښې له دوه ركعاته لمانځه د ادا كولو څخه عبارت دي او د روايتونو له مخې تحيه المسجد سنت دي. كه چيرته په مستقله توګه دوه ركعته اداشي نو بهتر دي او كه نه نو د وخت د سنتو په ضمن كښې هم تحية المسجد ادا كيدلي شي. خيال وكړي چه تحية المسجد په مكروه وختونو كښې د حنفي فقهې له مخې جائز نه دى. په داسې وختونو كښې د تحية المسجد په ځاي تسبيح، تهليل او درود شريف په لوستلو سره د تحية المسجد ثواب وركول كيږي-

--قال العلامة الحصكفي: و يسن تحية المسجد و هي ركعتان و اداء الفرض او غيره و كذا دخوله بنية فرض او اقتداء ينوب عنها بلا نية..... قال ابن عابدين: تحت هذه العبارة اذ دخل فيه (اى المسجد) بعد الفجر او العصر فانه يسبح و يهلل و يصلى على النبي ﷺ فانه حينئذ يؤدي حق المسجد كما اذا دخل المكتوبة فانه غير مامور بها حينئذ كما في التمرتاشي. و قال بعد عدة اسطر. قال في الحلية لو اشتغل داخل المسجد با

لفريضة غير ناو للتحية قامت تلك الفريضة مقام تحية المسجد لحصول تعظيم المسجد كما في البدائع. (رد المحتار ج١، ص١٨ ، باب السنن و النوافل) قال العلامة الشرنبلالي: سن تحية المسجد بركعتين يصليها في غير وقت مكروه قبل الجلوس الخ الى ان قال و اداء الفرض ينوب عنها فان ه‍ الزيلعي و كذا كل صلوة اداها عند الدخول بلا نية التحية لانها لتعظيمه و حرمته و قد حصل ذلك بما صلوة و لا تفوت با لجلوس عندنا. (مراقي الفلاح على هامش الطحطاوي ص ٣٢٠، فصل في تحية المسجد)

د صلوة التسبيح په قومه کښې د لاسونو تړل مسنون دي

الاستفتاء: يو عالم فرمائي چه په صلوة التسبيح کښې تر رکوع وروسته چه کله څوک په ولاړي دعات وائي نو په دې حالت کښې دې بايد لاسونه تر نامه لاندې وتړي آيا دا خبره صحيح ده بينوا توجروا

الجواب حامدا و مصليا په هر اوږد قيام کښې د لاسونو تر نامه لاندې تړل مسنون دي د دې کلبي لاندي د صلوة التسبيح په قومه کښې به هم د لاسونو تړل مسنون وي که څه فتاوي حقانية کي واي چي لاسونه ځړوي

.قال العلائي تعليم لايسن (الوضع) في قيام بين ركوع و سجود لعدم القرار ولا بين تكبيرات العيد لعدم الذكر ما لم يطل القيام فيضع، سراجية. وقال ابن عابدين عليه (قوله لعدم القرار) ليس على اطلاقه لقولهم ان مصلى النافلة ولوسنة يسن له ان يأتي بعد التحميد بالادعية الواردة نحو ملء السموت و الارض الخ و اللهم اغفر لي و ارحمني بين السجدتين نهر. ومقتضاه انه يعتمد بيديه في النافلة ولم ار من صرح به تأمل لكنه مقتضى اطلاق الاصلين المارين ومقتضاه انه يعتمد ايضا فى صلوة التسابيح ثم رأيته ذكرهاط والرحمني والسائحاني بحثا.(قوله مالم يطل القيام فيضح) اى فان اطانه لكثرة القوم فانه يضع.(ردالمحتار ج١، ص٢٥٥) وقال الطحطاوي خانية و ظاهرة يعم اي قيام طال و عليه فيضع في قيام صلوة التسابيح الذي بين الركوع و السجود.(طحطاوي على الدرج١، ص٢١٨)كذافي احسن الفتاوي ج٣ ص٢٢٥

د استخارې د لمانځه مسنونه طـــــريقه

الاستفتاء: د استخارې د لمانځه مسنونه طريقه کومه يوه ده او په کوم وخت کښې ئې ادا کول بهتر دی؟

الجواب حامدا و مصليا: د استخارې د لمانځه مسنونه طريقه دا ده چه کله يو څوک د کوم کار د کولو اراده وکړي چه په هغه کښې د تاوان او فائدې دواړو احتمال وي نو په د اسې حالت کښې دې د ماسخوتن تر لمانځه وروسته دوه رکعته لمونځ د اسې ادا کړي چه په لومړي رکعت دبې سورت کافرون او په دوهم رکعت کښې سورت اخلاص تلاوت کړي. له لمانځه وروسته دې په پوره توجه سره د ادعا ووايي -

اللهم إلى استخيرك بعلمك و استقدرك بقدرتك و اسئلك من فضلك العظيم. فانك تقدر و لا اقدر و تعلم و لا اعلم و انت علام الغيوب . اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر خير لي في دينية و معيشتي و عاقبة امرى أو قال في عاجل امري و آجله فاقدره لي ثم بارك لي فيه. و ان كنت تعلم ان هذا الامر شر لي في دينية و معيشتي او قال في عاجل امري او آجله فاصرفه عني و اصرفني عنه و اقدر لي الخير حيث كان ثم ارضني به قال و يسمى حاجته. (الجامع الترمذي ج١، ص ١٠٩ ، باب ما جاء في الاستخارة)

او چه کله هذا الامر ته ورسيږي نو د هم هغه کار خوا ته به توجه کوي او په زړه کښې دې راولي. د د اسې عمل له کولو څخه وروسته چه کومې خوا ته د زړه ميلان وي هغه کار دې غوره کړي. که چيرته له يو ځل څخه اطمينان حاصل نه شي نو تر اوه ځله پورې دې دا عمل جاري ساتي. ځکه چه د څو ځله په کولو سره تردد او شک نه پاته کيږي

قال ابن عابدين: و في الحلية و يستحب افتتاح هذا الدعاء و ختمه با لحمدله و الصلوة. و في الاذكار انه يقرأ في الركعة الاولى ى الكافرون و في الثانية الاخلاص آه. و عن بعض السلف انه يزيد في الاولى " و ربك يخلق ما يشاء و يختار" الى "يعلنون" و في الثانية " و ما كان لمؤمن و لا مؤمنة (الآية) و ينبغي ان يكروها سبعاً لما روى ابن السنية يا انس اذا هممت بامرها فاستخر ربك فيه سبع مرات. ثم انظر الى الذي سبق الى قلبك فان الخير فيه و لو تعذرت عليه الصلوة استخار با لدعاء آه. و في شرح الشرعة المسموع من المسشائخ انه ينبغي ان ينام على طهارة مستقبل القبلة بعد قرأة الدعاء المذكور فان رأى في منامه بياضاً أو

خضرة فذلك الأمر خير. و ان رأى فيه سواد او حمرة فهو شر ينبغي ان يجتنب آه. (رد المحتار ج ٢، ص٢٦، مطلب في ركعتي الاستخارة)

نفل لمونځ له عذر پرته په ناستې سره د ادا کولو حکم

الاستفتاء: د نفل لمانځه د ادا کولو کیفیت څه دی؟ آیا له عذر څخه پرته په ناستې سره د ادا کولو په صورت کښې په نفلو باندې کوم اثر لویږي او که نه؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصلیا: نفل لمونځ په ناستې سره هم او په ولاړې سره هم جائز دی. البته د ولاړې په مقابله کښې په ناستې سره نیم ثواب ورکول کیږي۔

قال الامام البخاري: عن عمران بن حصين قال سئلت النبي ﷺ صلوة الرجل و هو قاعد فقال من صلى قائماً فهو افضل و من صلى قاعداً فله نصف اجر القائم. (الحديث) (الجامع الصحيح البخاري ج١، ص ١٥٠ ، ابواب تقصير الصلوة)

په داسې حال کښې چه معذور سړي په ناستې سره هم د ادا کولو په صورت کښې پوره ثواب ورکول کیږي

قال العلامة علاؤ الدين الحصكفي: و يتنفل مع قدرته على القيام قاعداً لا مضطجعاً الا بعذر ابتداء و كذا بناءبعد الشروع بلا كراهة كعكسه، (الدر المختار على صدر رد المحتار ج٢ ، ص ٣٦ ، باب السنن و النوافل) ال ابن نجيم المصرى رحمه الله: و يتنفل قاعداً مع قدرته على القيام ابتداء و بناء و قد حكى فيه اجماع العلماء. و بعد عدة اسطر قال و اما اذا صلاه مع عجزه فلا ينقص عن ثوابه قائماً. (البحر الرائق ج٢، ص ٦٢ ، باب النوافل)

د دیني عالم لپاره د سنتو پرېښودل جائز دي

الاستفتاء: آیا د یوه دیني عالم یا مفتي لپاره د خلکو د مسائلو د حل کولو لپاره سنتلمونځونه پرېښودلي شي او که نه؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامدا ومصليا: د خلكو د مسائلو د حل كولو او د تعليم او تعلم لپاره مقدس شريعت يوه ديني عالم لپاره د دې مشغوليت په بناء سره د سنتو د پريښودلو اجازه وركړې ده ليكن د سهار د سنتو د پريښودلو اجازه ئې ده ته هم نه ده وركړې

–لما قال العلامة الحصكفي رحمه الله: و لا يجوز تركها لعالم صار مرجعاً في الفتاوى بخلاف باقي السن كله تركها لحاجة الناس الى فتواه. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ٢ ، ص ١٥ ، باب النوافل) قال العلامة ابن عابدين: (فله تركها) الظاهر ان معناه انه يتركها وقت اشتغاله با لافتاء لاجل حاجة الناس المجتمعين عليه ينبغي انه يصليها اذ فرغ في الوقت و ظاهر التفرقة بين السنة الفجر وغيرها الخ (رد المحتار ج ٢، ص١٥)

حاجي صاحبان به نفل لمونځونه په حرم شريف كښې كوي او كه د خپل اوسيد و په ځـــاي كښې؟

الاستفتاء: جناب مفتي صاحب! ما حج ته د تلو اراده ده. پوښتنه مې دا ده چه د يوه حاجي لپاره نفل لمونځ په حرم شريف كښې بهتر دي او كه د خپل اوسيدو په ځاي كښې؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: بهتره داده چه نفل لمونځ د خپل اوسيدو په ځاي كښې ادا شي ليكن د حرمين شريفينو د شرافت او عظمت په خاطر د يوه حاجي لپاره نفل لمونځ په حرمين شريفين. كښې بهتر دي د دې لپاره چه حاجي ته د اشرافت په نورو ځايونو كښې نه ور په برخه كيږي-

لما قال العلامة ملا على القارئ:(

«وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْكَعْبَةَ وَالرَّوْضَةَ الشَّرِيفَةَ تُسْتَثْنَيَانِ لِلْغُرَبَاءِ لِعَدَمِ حُصُولِهِمَا فِي مَوَاضِعَ أُخَرَ، فَتُغْتَنَمُ الصَّلَاةُ فِيهِمَا قِيَاسًا عَلَى مَا قَالَهُ أَئِمَّتُنَا: إِنَّ الطَّوَافَ لِلْغُرَبَاءِ أَفْضَلُ مِنَ الصَّلَاةِ النَّافِلَةِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)». (مرقاة ج٣، ص١٨٦، كتاب الصلوة)

د مازديګر تر لمانځه وروسته د نذر شوي نفلونو د ادا کولو حکم

الاستفتاء: د اسې خو د مازديګر تر لمانځه وروسته د لمر د ډوبيدو په وخت کښې د نفلو ادا کول مکروه دي ليکن که چيرته چا د نفلو د لمانځه نذر منلي وي نو د دا سې نفلونو د واجب والي په بناء سره د مازديګر تر لمانځه وروسته ئې ادا کولي شي او که نه؟ بينوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: د مازديګر او سهار تر لمونځونو وروسته مطلقاً نفل مکروه دي که نذر شوي نفلونه وي او که نور نفلونه وي. د دې لپاره د صورت مسئوله مطابق د مازديګر تر لمانځه وروسته د منل شوي نذر دې په کوم غير مکروه وخت کښې ادا کړي ځکه چه تر مازديګر وروسته ادا کول ئې له کراهيت څخه خالي نه وي۔

لما قال العلامة المرغيناني: و يكره ان يتنفل بعد الفجر حتى تطلع الشمس و بعد المغرب حتى تغرب لما روى انه عليه السلام نهى عن ذلك و لا بأس بان يصلي في هذان الوقتين الفوائت و يسجد التلاوة و يصلى على الجنازة لان الكراهة كا نت لحق الفرض ليصير الوقت كا لمشغول به لا لمعنى في الوقت فلم تظهر في حق الفرائض و فيما وجب لعينه كسجدة التلاوة و ظهر في حق المنذور لانه تعلق وجوب بسبب من وجبته. (الهداية ج١، ص٨٢، فصل في الاوقات المكروه، كتاب الصلوة) لما في الهندية: و لو نذر ان يصلي في الوقت المكروه فادى فيه يصح و يأثم و يجب ان يصلي في غيره. (الفتاوى الهندية ج ١، ص ٥٢، كتاب الصلوة، الباب الاول في المواقيت، الفصل الثالث)

د صلوة التسبيح په جماعت سره د ادا کولو حکم

الاستفتاء: جناب مفتي صاحب! زمونږ د کلي څه خلک د رمضان المبارک په مياشت کښې صلوة التسبيح په جمعې سره ادا کوي او ښځو ته په ځانګړي توګه په لاسپيکر کښې اعلانونه کوي او د دې لمانځه د ادا کولو لپاره ئې جوماتونو ته رابولي. نو د صلوة التسبيح په جماعت سره د ادا کولو اهتمام او انتظام شرعاً جائز دي او که نه؟ بينوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: د صلوه التسبيح په جماعت سره ادا کول له شارع علیه السلام څخه منقول نه دي او لکه څرنګه چه دا لمونځ نفل دی او نفل لمونځ په جماعت سره بیا په ځانګړې توګه چه په تداعي (د تداعي مطلب دا دي چه مقتدیان څلور وي نو بیا به په اتفاق د علماوو سره دا جماعت مکروه دي او که چیرته مقتدیان دري نفره وي نو ئې په مکروه والي کښې اختلاف دي او که چیرته مقتدیان دوه نفره وي له کراهیت پرته جائز دي لیکن د جماعت ثواب به ئې بیا هم نه وي

"رد المحتار على الدر المختار ج١، ص٣٧١" و فيه قوله على سبيل التداعي بان يقتدى اربعة فاكثر بواحد) لما قال في الهندية: التطوع با لجماعة اذا كان على سبيل التداعي يكره و في الأصل للصدر الشهيد اما اذا صلوا بجماعة بغير آذان و اقامة في ناحية المسجد لا يكره. و قال شمس الائمة الحلواني: إن كان سوى الامام ثلاثة لا يكره با لاتفاق و في الاربع اختلف المشائخ و الاصح انه يكره هكذا في الخلاصة. (الفتاوي الهندية ج١، ص٨٢، الباب الخامس الامامة، الفصل الاول في الجماعة من كتاب الصلوة)

په صلوة التسبيح کښې د تسبیحاتو په پاتې کیدو سره د تسبیح د لمانځه حکم

الاستفتاء: که چیرته له یوه سړي څخه د صلوة التسبیح په لومړي رکعت کښې تسبیحات پاتې شي او د سلام له اړولو څخه مخ کښې ور په زړه شي چه له ما څخه په فلاني رکعت کښې تسبیحات پاتې شوي دي نو آیا د سجده سهو په کولو سره ئې لمونځ صحیح کیږي او که نه؟ او که چیرته سجده سهو و نه کړي نو آیا شرعا ئې د المونځ په صلوه التسبیح کښې شماریږي او که یوائې په نفلو کښې شماریږي؟ بینوا توجروا-

الجواب حامدا و مصلیا: سجده سهو د واجبو په ترک باندې لازمیږي په داسې حال کښې چه تسبیحات واجب نه دي د دې لپاره د تسبیحاتو په پاتې کید و سره سجده سهو نه لازمیږي- البته د تسبیحاتو په پاتې کیدو سره دا لمونځ یوائې په نفلو کښې حسابیږي او د صلوة التسبیح ثواب نه ور کول کیږي. هكذا في فتاوي رحيميه ج ٤، ص٤٣٢، باب النوافل

باب التراويح:

په سحري (پیشلمي) کښې د تراویح د اداکولو حکم

الاستفتاء: ځینې خلک مولیدلي دي چه د تراویح لمونځ په پیشلمي کښې اداکوي، آیا د تراویح تر پیشلمي پورې ځنډول خو به مکروه نه وي؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصلیا: مستحبه دا ده چه تراویح دې د شپې تر نیمایي یا تر دریمې برخې پورې وځنډول شي. تر پیشلمي پورې ځنډول ئې اګر که د صحیح قول مطابق مکروه خو نه دي لیکن له داسې کولو ځخه اجتناب مناسب دی۔

لما قال العلامة الحصكفي: و يستحب تاخيرها الى ثلث الليل او نصفه و لا تكره بعده في الاصح. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ٢، ص ٤٤ ، باب الوتر و النوافل) قال العلامة ابن عابدين: و ما في البحر من ان الصحيح انه لا بأس با لتاخير لا يدل على ثبوت كراهة التنزيهة. (رد المحتار ج ٢، ص ٤٤ ، باب الوتر و النوافل)

تراویح سنت مؤکد دي:

الاستفتاء: د تراویح د لمانځه اداکول څه حکم لري؟ په موجوده وخت کښې چه په کوم اهتمام مونږ تراویح اداکوو د رسالت یا خلافت په دور کښې ئې حیثیت څه وو؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصلیا: رسول الله ﷺ تروایح کړي دي البته د باقاعده اهتمام رعایت ئې نه دي کړی. ځکه چه د ده په اهتمام سره په امت باندې د لازم و الي خطره وه. د دې لپاره ده مبارک د عذر له وجهې پرېښې دي. البته د خلفاء راشدینو په دور کښې دا عذر پاتې نه وو نو خلفاء راشدینو په باقاعده اهتمام سره تراویح کړي دي. پر دې بناء باندې په تراویح باندي مواظبت سنت مؤکد دی۔

لما قال العلامة عبد الله بن محمود الموصلي: التراويح سنة مؤكدة لان النبي ﷺ اقامها في الليالي.. . الى يومنا هذا. ان ابا يوسف سئل أبا حنيفة عنها و ما فعله عمر. فقال التراويح سنة مؤكدة و لم يتخرجه عمر من تلقاء نفسه. و لم يكن فيه مبتدعا و لم يأمر الا عن اصل لديه و عهد من رسول الله ﷺ (الاختيار لتعليل المختار ج ١ ، ص ٦٨ ، فصل في التراويح .قال العلامة الحصكفي التراويح سنة مؤكدة لمواظبة الخلفاء الراشدين..... قال العلامة ابن عابدين: تحت قوله سنة مؤكدة صححه في الهداية و غيرها و هو المروي عن ابي حنيفة و ذكر في الاختيار ان ابا يوسف سئل أبا حنيفة عنها و ما فعله عمر فقال التراويح سنة مؤكدة و لم يستخرجه عمر من تلقاء نفسه و لم يكن فيه مبتدعاً و لم يامر به الا عن اصل لديه و عهد من رسول الله ﷺ و قال ايضاً تحت قوله لمواظبة الخلفاء الراشدين اى اكثرهم لان المواظبة عليها وقعت في البناء خلافة عمر و وافقه على ذلك عامة الصحابة و من بعدهم الى يومنا هذا بلا نكير . (رد المحتار على الدر المختار ج ٢، ص ٤٣ ، باب التراويح) و مثله في الفتاوي التاتارخانية ج ١ ، ص ٦٥٣ ، الفصل الثالث عشر في التراويح)

د شلو رکعتونو ثبوت

الاستفتاء: د شلو رکعتونو تراويح دليل څه دی؟ حضرت عمر رضي الله تعالى عنه د کومو وجوهاتو له مخې دومره اهميت ورکړي دی؟

الجواب حامدا و مصليا: د رمضان المبارک په مياشت کښې د تراويح اداکول د نبي کريم ﷺ مبارک سنت دي چه تر اوسه پورې تعامل پرې راغلي دي تر کومه ځايه پورې چه د رکعتونو د تعداد تعلق دي نو د حضرت عبد الله بن عباس رضي الله عنهما له مرفوع روايت څخه پرته د اکثر و خلفاء راشدينو متوارثه طريقه ده. چه کله خليفه راشد حضرت عمر رضي الله عنه شل رکعته تراويح د يوه قاري تر شا د ادا کولو حکم ورکړ نو د هغه دور يوه صحابي هم انکار و نه کړ. ګواکه هغوي د حضرت عمر په فيصلې باندي اجماع وکړه. په اصولي توګه دا فيصله هم د مرفوع روايت په حکم کښې دی. د دې لپاره چه د صحابي په عباداتو کښې د خلاف قياس خبرې د کولو لازمي نتيجه به دا وي چه هغه به دا خبره له حضور څخه اوريدلي وي. له دې بغير د ټول امت په دې باندې اجماع شوې ده.

قال ابن نجيم المصرى::(وقد سنها رسول الله – صلى الله عليه وسلم – وندبنا إليها وأقامها في بعض الليالي ثم تركها خشية أن تكتب على أمته كما ثبت ذلك في الصحيحين وغيرهما ثم وقعت المواظبة عليها في أثناء خلافة عمر – رضي الله عنه – ووافقه على ذلك عامة الصحابة – رضي الله عنهم– كما ورد ذلك في السنن ثم ما زال الناس من ذلك الصدر إلى يومنا هذا على إقامتها من غير نكير وكيف لا وقد ثبت عنه «– صلى الله عليه وسلم – عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا عليها بالنواجذ» كما رواه أبو داود وأطلقه فشمل الرجال والنساء كما صرح به في الخانية والظهيرية وقوله عشرون ركعة بيان لكميتها وهو قول الجمهور لما في الموطإ عن »يزيد بن رومان قال كان الناس يقومون في زمن عمر بن الخطاب بثلاث وعشرين ركعة وعليه عمل الناس شرقا وغربا لكن ذكر المحقق في فتح القدير ما حاصله أن الدليل يقتضي أن تكون السنة من العشرين ما فعله – صلى الله عليه وسلم – منها ثم تركه خشية أن تكتب علينا والباقي مستحب وقد ثبت أن ذلك كان إحدى عشرة ركعة بالوتر كما ثبت في الصحيحين من حديث عائشة فإذن يكون المسنون على أصول مشايخنا ثمانية منها والمستحب اثنا عشر انتهى وذكر العلامة الحلبي أن الحكمة في كونها عشرين أن السنن شرعت مكملات للواجبات وهي عشرون بالوتر فكانت التراويح كذلك لتقع المساواة بين المكمل والمكمل انتهى» (البحر الرائق ج ٢، ص ٦٦ ، تراويح في باب الوتر و النوافل)قال العلامة عالم بن العلاء الانصاري: التراويح سنة مؤكدة توارثها الخلف عن السلف من لدن تاريخ رسول له الى يومنا هذا هكذا روى الحسن عن أبي حنيفة و قد واظب عليها الخلفاء الراشدون و قال عليه السلام عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي و اقامها ازواج النبي عليه السلام. (الفتاوى التاتارخانية ج١، ص ٦٥٣ ، الفصل الثالث عشر في التراويح) و عن السائب بن يزيد قال كانوا يقومون على عهد عمر بن الخطاب في شهر رمضان بعشرين ركعة. رواه البيهقي و اسناده صحيح. (آثار السنن ص ٢٥٠، باب في التراويح بعشرين ركعات) و مثله في فتاوي قاضي خان علي هامش الهندية ج ١، ص ٢٣٢، باب التراويح و آثار السنن ص ٢٥٣، باب في التراويح بعشرين ركعات .

د پنځمې ترويحې او وترو تر منځ د نفلو له اداکولو څخه د ضعيفانو (کمزورو) خلکو رعايت بهتر دی

الاستفتاء: د تراويح او وترو تر منځ د نفلو د ادا کولو حکم څه دی؟ په داسې حال کښې چه په قوم کښې ضعيف خلک هم موجود وي او د تاخير په کولو سره هغو ته تکليف وي. نو آيا نفل اداکول بهتر دي او که د ضعيفانو رعايت ضروري دی؟

الجواب حامدا و مصليا: که چيرته د قوم ضعيفو خلکو ته له انتظار څخه تکليف وي نو د نفلو د ادا کولو په ځاي بايد وتر لمونځ ادا شي ځکه چه د نفلو له اداکولو څخه د ضعيفانو رعايت اهم دی.

و في الهندية: و يستحب الجلوس بين الترويحتين قدر ترويحة و كذا بين الخامسة و الوتر كذا في الكافي و هكذا في الهداية. و لو علم ان الجلوس بين الخامسة و الوتر يثقل على القوم لا يجلس هكذا في السراجية. (الهندية ج١، ص ١١٥ ، فصل في التراويح) قال العلامة الحصكفي: يجلس ندباً بين كل اربعة بقدرها كذا بين الخامسة و الوتر و يخيرون بين تسبيح و قرأة و سكوت و صلوة فرادي. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ٢، ص٤٦ ، باب التراويح)

د تراويح په منځ کښې د کښيناستلو په صورت کښې چپ والی

الاستفتاء: له څلورو رکعتونو تراويح وروسته چه کومه دعا لوستل کيږي که چيرته هغه د چا زده نه وي نو په تسبيح او تهليل باندې اکتفاء جائزه ده او که نه؟ که چيرته يو څوک غلی او خاموش کښيني نو د هغه يا حکم څه دی؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: د څلورو رکعاتو تراويح څخه وروسته کښيناستل مستحب دي-تسبيح او تهليل ضروري نه دي. البته که چيرته درې وارې دا دعا چه سبحان ذي الملک و الملکوت....... الخ ولولي نو ډيره به ښه وي. که چيرته ئې دا دعا ياده نه وي نو تسبيح او تهليل هم ويلې شي او په غلي او چپ اوسيد و باندې هم سنت ادا کيږي-#

قال العلامة الحصكفي: و يجلس ندباً بين كل اربعة بقدرها و كذا بين الخامسة و الوتر و يخيرون بين تسبيح و قرأة و سكوت و صلوة فرادى. و قال ابن عابدين تحت هذه العبارة. قال القهستاني: فيقال ثلاث مرات سبحان ذي الملك و الملكوت سبحان ذي العزه و العظمة و القدرة و الكبرياء و الجبروت، سبحان الملك

الحي الذي لا ينام و لا يموت سبوح قدوس رب الملئكة و الروح لا انه الا الله نستغفر الله نسئلك الجنة و نعوذ بلك من النار. (رد المحتار ج٢، ص٤٦، مبحث في صلوة التراويح) قال ابن نجيم: و قد قالواانهم مخيرون في حالة الجلوس ان شاؤا سبحوا و ان شاؤا قرؤا القرآن و ان شاؤا صلوا اربع ركعات فرادي و ان شاء ، قعدوا ساكتين. و اهل مكة يطوفون اسبوعاً و يصلون ركعتين و اهل المدينة يصلون اربع ركعات فرادى. (البحر الرائق ج ٢، ص ٦٩ ، باب الوتر و النوافل)

په دیرشم د رمضان کنبې د شوال د میاشتې د راختود احتمال په صورت کنبې د تراویح د اداکولو حکم

الاستفتاء: زمونږ په علاقه کنبې زیاتره د رمضان دیرشمه د شوال اولنۍ ورځ وي. که چیرته صحیح شهادت په لاس را نه شي نو په همدې شپې کنبې د تراویح لمونځ باید ادا شي او که نه؟ که

.الجواب حامدا و مصليا: تراويح د رمضان المبارک د مياشتې وظيفه ده، چه تر څو پورې د کوچني اختر حکم نه وي شوي تر هغو پورې به روژه او تراويح دوا ړه معمول به وي. له دې وجهې که چيرته د شوال د مياشتې احتمال هم وي نو تراويح به پخپل ټاکلي وخت ادا کيږي – هو! که چيرته د شپې په آخري برخې کنبې د مياشتې د ليدو خبر راشي نو تراويح به نفلو بدليږي-

عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ لا تصوموا قبل رمضان صوموا لرؤيته و افطروا لرؤيته. (معارف السنن ج٥، ص ٣٣٦، باب ما جاء ان الصوم لرؤية الهلال و الافطار) و عن رجل ان اصحاب النبي ﷺ قال اختلف الناس في آخر يوم من رمضان فقدم اعرابيان فشهدا عند النبي ﷺ با الله لاهل اهلال امس عشيه فامر رسول الله ﷺ الناس ان يفطروا زار خلف في حديثه و ان يغدوا الى مصلاهم. (سنن ابي داؤد ج١، ص٣٢٠، باب شهادة رجلين على رؤية الهلال شوال) و مثله في رسائل الاركان ص٢٠٦ ، فصل يفترض على المكلفين الا يطلبوا هلال)

د حنفي مذهبه خلکو لپاره په رمضان شريف کښې د تراويح په جماعت سره د ادا کولو لپاره د مستقل امام د نيولو حکم

الاستفتاء: مونږ د روزګار او کاروبار په سلسله کښې په متحده عربي اماراتو کښې اوسيږو، د اماراتو خلک دولس رکعته تراويح کوي، که چيرته مونږ د لته د ځان لپاره په رمضان شريف کښې يو حنفي امام ونيسو او پخپل کور يا أطاق کښې په جمعي سره د تراويح د ادا کولو انتظام وکړو نو شرعا به ئې څه حيثيت وي؟

الجواب حامدا و مصليا: که چيرته په قانوني توګه کوم ممانعت نه وي نو د اسې کول صحيح بلکه بهتر دي-قال ابن عابدين: و لو كان لكل مذهب امام كما في زماننا فا لافضل الاقتداء با لموافق سواء تقدم او تأخر على ما استحسنه عامة المسلمين و عمل به جمهور المؤمنين من اهل بحرمين قدس و مصر و الشام و لا عبرة بمن شذ منهم. (رد المحتار ج ١ ، ص ٥٦٥ ، باب الامامة، مطلب اذا صلى الشافعي قبل الحنفي الخ)

: په تروايح کښې د قرآنکريم د ختم حکم

الاستفتاء: په تراويح کښې د قرآنکريم ختم شرعاً څه حکم لري؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: په تراويح کښې يو ځل د قرآنکريم ختم سنت دي او له يو ځل څخه زيات افضل دی-

قال العلامة الحصكفي: و الختم مرة سنة و مرتين فضيلة و ثلاثا افضل. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ٢، ص ٦ ٤ ، باب التراويح) قال ابن نجيم: و الجمهور على ان السنة الختم مرة ...... الخ. و مرتين فضيلة و ثلاث مرات في كل عشرة مرة افضل. (البحر الرائق ج٢، ص٦٨) و مثله في الهندية ج١، ص١١٧، الباب التاسع في النوافل، فصل في التراويح)

په اتو رکعتونو تراويح کښې د مسنون ختم قرآن حکم

الاستفتاء: په کوم قرائت باندي چه شل رکعته تراويح په ډيره ډيره اد اکيږي که چيرته هم هغه قرائت په اتو رکعتونو کښې په قراره قراره تلاوت شي نو آيا په دې سره به کفايت وشي او که نه؟

الجواب حامدا و مصليا: د قرآن د ختم سنت خو به اداشي ليکن د تراويح سنت نه اداکيږي او هغه د شلو رکعتونو په اد اکولو سره اداکيږي۔

قال ابن عبد الله بن عمر النسفي: و سن في رمضان عشرون ركعة بعد العشاء قبل الوتر و بعده بجماعة و الختم مرة بجلسة بعد كل اربع بقدرها. (كنز الدقائق على هامش البحر الرائق ج ٢، ص ٦٦، فصل في التراويح) قال ابن عابدين: تحت قوله عشرون ركعة هو قول الجمهور و عليه عمل الناس شرقا و غرباً. (رد المحتار ج ٢، ص ٤٥، باب النوافل و التراويح) و مثله في رسائل الاركان ص١٣٨، فصل في التراويح)

د اتو رکعتونو تراويح د ادا کولو حکم

الاستفتاء: آيا د اتو رکعتونو تراويح اد اکوونکي فاسق او بدعتي دي او که نه؟

الجواب حامدا و مصليا: شل رکعته تراويح د امت د اجماع له مخې او د خلفاء راشدينو د مواظبت (هميشه والي) له مخې سنت مؤکد دي. لهذا بغير له کوم شرعي عذر څخه شل رکعته پريښودل او په ځای ئې اته رکعته اداکول د ملامتی موجب دي په داسې حال کښې چه د شلو رکعتونو منکر سړي ضال او مضل دي۔

لما قال العلامة ظفر احمد العثماني: فقيام رمضان بعشرين ركعة و الوتر هو السنة المؤكدة يضلل تاركها و يلام من نقص عنها. (اعلاء السنن ج٧، ص ٧٢، كيفية القرأة في التراويح) قال العلامة الحصكفي: التراويح سنة مؤكدة لمواظبة الخلفاء الراشدين للرجال و النساء........ و هي عشرون ركعة. قال ابن عابدين تحت عشرون هو قول الجمهور و عليه عمل الناس شرقا و غرباً. (رد المحتار و الدر المختار ج ٢، ص ٤٣ / ٤٥ ، باب التراويح) قال العلامة ابن عابدين: تاركها يستوجب اساء ة اي التضليل و اللوم. (رد المحتار ج١ ، ص ٤٧٤ ،

باب صفة الصلوة) و مثله في الجوهرة النيرة ج۱، ص۱۱۷، باب قيام رمضان و منحة الخالق على البحر الرائق ج۱، ص۳۰۲، باب صفة الصلوة)

د قرآن د ختم سنت والى له تراويح سره خاص دى

الاستفتاء: «الف» زيد او بكر دواړه د قرآن حافظان دي او دواړه غواړي چه په يوه جومات كښې په تراويح كښې د قرآن كريم ختم وكړي. آيا د هغو لپاره دا صحيح ده چه په لومړيو لسو ركعتونو كښې زيد خپل منزل (پاو باندې يوه سيپاره) تلاوت كړي او په پاتې لسو ركعتون كښې بكر خپل منزل تلاوت كړي، په دې ډول سره په يوه جومات كښې به د قرآن كريم دوه ختمونه وشى؟ «ب» زيد د تراويح په لمانځه كښې قرآنكريم وايي په داسې حال كښي چه بكر به فرضو اووترو كښې قرآن كريم تلاوت كول غواړي تر څو چه دوه ختمونه ادا شي. شرعا په دغو دواړو صورتونو كښې كوم يو صورت صحيح دى؟

الجواب حامدا و مصليا: په صورت مسئوله كښې لومړي صورت جائز دي او دوهم صورت د سنتو خلاف دي ځكه چه د قرآن كريم ختم په تراويح كښې سنت دي نه په فرضو او وترو كښې، په ځانګړې توګه دا حكم به په هغه صورت كښې وي چه د قرائت اوږدوالي د خلكو لپاره د تكليف سبب وي.

قال العلامة الحصكفي: و الختم مرة سنة و مرتين فضيلة و ثلاثا افضل. و قال ابن عابدين: تحت هذه العبارة اى قرأة الختم في صلوه التراويح سنة. وصححه في الخانية و غيرها و قال بعد اسطر لكن في الخانية و غيرها ما يفيد تخصيص التراويح. (الدر المختار و رد المحتار ج ۲، ص٤٦ ، مبحث صلوة التراويح) قال العلامة قاضي خان: و لو قرأ بعض القرآن في سائر الصلوة بان كان القوم يملون من القرأة في التراويح فلا بأس به لكن يكون لهم ثواب الصلوة لا ثواب الختم و قد ذكرنا ان السنة هي الختم في التراويح. (الفتاوى القاضي خان على هامش الهندية ج۱، ص۲۳۸، فصل في مقدار القرأة في التراويح) و مثله في رسائل الاركان ص۱۳۷، فصل في التراويح)

په تراويح کښې څو ځله د قرآنکريم د ختمولو حکم

الاستفتاء: يو حافظ په يوه جومات کښې له يو ځل ختم کولو څخه وروسته په بل جومات کښې د دوهم ځل لپاره ختم کولي شي او که نه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: هو کولي ئې شي! ځکه چه د امام او مقتديانو د ټولو لپاره تراويح سنت دي، په دې کښې اقتداء المثل با لمثل دی. لهذا د مقتديانو اقتداء صحيح ده. او دا خبره چه د دوهم ځل لپاره بل قوم ته د قرآن کريم ختم، نو د امام لپاره د فضيلت په درجه کښې دي او د مقتديانو په حق کښې سنت دي- برسيره پر دې له اقتداء څخه مخ کښې قرأت نه په امام باندې او نه په مقتديانو باندې لازم دی، له اقتداء څخه وروسته په امام باندې په اندازه د ما تجوز به الصلوة فرض دی او اوس چه امام څومره قرائت هم ووايي تر دې پورې چه په دوه رکعتونو کښې ټول قرآن ختم کړي د امام او مقتديانو سنت ادا کيږي. حاصل دا چه د حافظ په بل جومات کښې د قرآنکريم ختم کول د مقتديانو په مسنون ختم باندې کوم اثر نه اچوي-

و في خزانة الروايت: قد روى بعض اهل العلم عن كنز الفتاوى رجل ام قوماً في التراويح و ختم فيها ثم ام قوماً آخرين له ثواب الفضيلة و لهم ثواب الختم. (مجموعة الفتاوى ج١، ص ٢٢٤، باب التراويح) قال الشيخ ظفر احمد العثماني: و سن ختم القرآن فيها اى مرة في الشهر على الصحيح و هو قول الأكثر . قال الطحطاوي و مرتين فضيلة و ثلاثة في كل عشرة مرة افضل آه. قلت و الاطلاق يدل على فضيلة الختم ثلاثا مطلقاً سواء كان في مسجد واحد او في ثلاث مساجد في كل مسجد مرة. (امداد الاحكام ج١، ص ٦٢٠ ، باب التراويح) و حيله في كفايت المفتي ج٣، ص ٣٦٥، باب التراويح) قال العلامة الحصكفي و الجماعة فيها سنة على الكفاية في الاصح فلو تركها اهل مسجد اثموا الا لو ترك بعضهم و كل ما شرع بجماعة فا لمسجد فيه افضل. (الدر المختار على صدر رد المحتار على صدر رد المحتار ج ٢، ص ٤٥ – باب النوافل) قال العلامة ابن عابدين: و الجماعة فيها سنة على الكفاية الخ افاد ان اصل التراويح سنة عين فلو تركها واحد كره بخلاف صلاتها با لجماعة فانها سنة كفاية فلو تركها الكل اساء وا اما لو تخلف عنها رجل من افراد الناس وصلى في بيته فقد ترك الفضيلية. (رد المحتار ج ٢ ، ص ٤٥ ، باب النواقل) و مثله في البحر الرائق ج٢، ص٦٨ ، باب النوافل)

په نابالغه حافظ پسې تراويح کول صحيح دي؟

الاستفتاء: که په تراويح کښې امام نابالغه وي اياد بالغينو او نابالغينو اقتداء پسې صحيح ده که يا ؟

الجواب حامدا و مصليا : په نابالغه امام پسې په تراويح کولو کښې د علماؤو او فقهاؤو اختلاف دي ليکن اصح دا دې چې د نابلغه هلک امامت و بالغه مقتديانو ته نه دي صحيح بلکې منع دي.

لما قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى في الدرالمختار على هامش ردالمحتار : (ولا يصح اقتداء رجل بالمرأة وخنثى (وصبي مطلقا) ولو في جنازة ونفل على الأصح لما قال العلامة ابن عابدين الشامي رحمه الله تعالى في ردالمحتار على الدرالمختار : والمختار أنه لا يجوز في الصلوات كلها (الدرالمختار مع ردالمحتارج ١ ص ٤٢٧ باب الامامة مكتبه حبيبيه/غنية المستملي ص ٣٩٠ فصل في النوافل والتراويح سهيل اكبډمي/فتاوي عالمگيريه ج ١ ص ٨٥ باب الامامة مكتبه رشيديه/البحرالرائق ج ١ ص ٦٢٨ باب الامامة مكتبه رشيديه/فتاوي دارالعلوم ديوبندج ٤ ص١٩١ /فتاوي محموديه ج ٧ ص ٢٧٦ باب التراويح/ فتا وي حقا نية ج ٢ ص ٤٦٥ باب التراويح)

: باب ادراک الفريضه

يو اځې د اقامت په اوريدو سره لمونځ مه ماتوی

الاستفتاء: يوه سړي د نفلو د نيت په کولو سره په لمانځه شروع کړې وه چه مؤذن د جماعت د لمانځه اقامت شروع کړ-آيا نوموړي سړي به نفل لمونځ ماتوي په جماعت کښې به شامليږي او که خپل نفل لمونځ به پوره کوي؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: په جماعت کښې شريکيدل واجب دي له دې وجهې متنفل بايد د جماعت د فوت کيدو له وجهې خپل نفل لمونځ مات کړي او په جماعت کښې شامل شي. هو! يو اځې د مؤذن د اقامت د اوريدو په صورت کښې د دوو رکعتونو له پوره کولو څخه مخ کښې دې لمونځ نه ماتوي-

قال العلامة الحصكفی: شرع فيها اداء........ منفرداً ثم اقيمت اي شرع في فريضة لا اقامة المؤذن و لا الشروع في مكان و هو في غيره يقطعها لعذر احراز الجماعة. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج۲، ص ۵۰، باب ادراك الفريضة)قال العلامة حسن بن عمار الشرنبلالی: اذا شرع المصلي في اداء الفرض او قضائه منفرداً او في نفل.. فاقيمت الجماعة في محل ادائه.... . قطع بتسليمة قائما و بعده اقتدى على الصحيح. (مراقي الفلاح على صدرالطحطاوي ص ۳٦۵، باب النوافل)

جماعت کښې د شريکيدو په هيله د سهـــار د سنتو د اداکولو حکم

الاستفتاء: د سهار جمعه ولاړه وه او د جومات په سراي کښې د سنتو د ادا کولو لپاره کوم مستقل ځاي نه وو په داسې حال کښې چه د امام قرائت هم اوريدل کيده نو په داسې حالت کښې د سنتو اداکول ضروري دي او که له جمعې سره شريکيدل او د سنتو پريښودل؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: د سهار د سنتو په حديثو کښې ډير تاکيد راغلي دی- رسول الله ﷺ فرمايلي دي: **عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ لا تدعوهما ان طردتكم الخيل.** (ابو داؤد ج۱، ص۱۸٦، في باب في تخفيفهما. د دې لپاره تر ټو چه کيدلي شي د سنتو د ادا کولو کوشش وکړي او په جماعت کښې تر شريکيدلو مخ کښې په کوم جلا ځاي کښې سنت ادا کړي. تر څو پورې چه په جماعت کښې د دوهم رکعت د رکوع د پيد اکولو امکان وي نو سنت مه پريږدي اگر که ځينو د التحيات د پيد ! کولو د ممکن والي قول هم کړي دي په داسې حال کښې چه د ابن الهمام د قول مطابق تر سلام څخه مخ کښې د جمعې په لمانځه کښې د شريکيد و اميد وي نو تر هغو پورې بايد سنت ادا . البته که چيرته په جومات کښې دننه ځاي نه وي نو دروازې ته نژدې دې ادا شي

قال العلامة الحصكفي: و اذا خاف فوت ركعتي الفجر لاشتغاله بسنتها تركها لكون الجماعة اكمل، و الا بان رجاء ادراك ركعة في ظاهر المذهب و قيل التشهد . و اعتمده المصنف و الشرنبلالي تبعاً للبحر لكن ضعفه في النهر لا يتركها بل يصليها عند باب المسجد ان وجد مكانا و الا تركها، (الدر المختار على صدر رد المحتار ج۲، ص ۵٦ ، باب ادراك الفريضة، مطلب هل الاساءة دون الكراهة الخ) قال برهان الدين

المرغيناني: و من انتهى الى الامام في صلوة الفجر و هو لم يصل ركعتي الفجر ان خشى ان تفوته ركعة و يدرك الأخرى يصلى ركعتي الفجر عند باب المسجد ثم يدخل لانه امكنه الجمع بين الفضيلتين و ان خشي فوتهما دخل مع الامام لان ثواب الجماعة اعظم و الوعيد با لترك الزم بخلاف سنة الظهر الخ. (الهداية على صدر فتح القدي ج١، ص ٤١٤ ، باب ادراك الفريضة)

د سهار د سنتو د قضايي حكم

الاستفتاء: كه چيرته د سهار سنت د فرضو له وجهې فوت شي نو له فرضو څخه وروسته ئې قضايي بايد را وګرځي او كه د لمر ترختلو وروسته؟ له ځينو علماوو څخه مو اوريدلي دي چه با لكل

ئې قضايي نشته؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: د سهار د سنتو اهميت او تاكيد له ګڼو روايتونو څخه ثابت دى، بهتره داده چه تــــر څو كيدلي شي له فرضو څخه مخ كښې بايد ادا شي. البته كه چيرته د مجبورى په صورت كښې له چا څخه پاتې شي نو له فرضو څخه وروسته د لمر ترختلو پورې ئې د احنافو علماوو په اتفاق سره قضايي نشته. البته د لمر ترختلو وروسته پكښې اختلاف دى- د امام ابو حنيفة ف ه په نزد ئې قضائي نشته په داسې حال كښې چه د امــــام محمد په نزد ئې د نفلو په حكم كښې قضايي را ګرځول افضل دي. او كه له فرضو سره يو ځاى قضاء شوي وي نو له فرضو سره ئې يو ځاى د لمــــر ترختلو وروسته قضائي را ګرځول كيږي.

..قال ابن نجيم المصرى: لم تقض سنة الفجر الا اذا فاتت مع الفرض فتقضى تبعاً للفرض سواء قضاها مع الجماعة او وحده لان الاصل في السنة ان لا تقضى لاختصاص القضاء با لواجب . و الحديث ورد في قضائها تبعاً للفرض في غداة ليلة التعريس فبقى ما وراءه على الاصل. فافاد المصنف انها لا تقضى قبل طلوع الشمس اصلاً و لا بعد الطلوع اذا كان قد ادي الفرض و شمل كلامه ما اذا قضاهما بعد الزوال او قبله و لا خلاف في الثاني و اختلف المشائخ في الاول على قولهما و الصحيح كما في غاية البيان انها لا تقضى تبعاً. لان النص ورد بقضاتها في الوقت المهمل بخلاف القياس و ما ورد على خلاف القياس فغيره عليه لا يقاس. (البحر الرائق

ج۲، ص ۷٤ ، باب ادراك الفريضة) قال العلامة الحصكفي: و لا يقضيها (اى سنة الفجر) الا بطريق التبعية لقضاء فرضها قبل الزوال لا بعده في .الاصح لورود الخبر بقضائها في الوقت المهمل بخلاف القياس فغيره عليه بقاس. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ۲، ص ۵۷ ، باب ادراك الفريضة)

د مـــاسپښين د څلورو رکعتونو سنتو د پاتې کيدلو په صورت کښې لهآخري دوه رکعتونو سنتو سره د ترتيب حکم

الاستفتاء: که چيرته له يو چا څخه د ماسپښين څلور رکعته سنت فوت شي نو د فرضو له ادا کولو څخه وروسته د دوه رکعتو سنتو د ادا کولو په وخت کښې به ترتيب څرنګه وي؟ آيا اول به څلور رکعته ادا کوي او که آخري دوه رکعته؟

الجواب حامدا و مصليا: په جواز کښې دواړه صورتونه برابر دي البته په افضليت کښې اختلاف دی. د علامه ابن عابدين رحمه الله تحقيق ته په کتو سره بايد لومړي دوه رکعته ادا شي ځکه چه د څلورو رکعتو سنتو د فوت کيدو په وجه دوه رکعته خو دې کم تر کمه پخپل ځاي باندې پاتې شي. او که نه وي نو په بل صورت کښې به دواړه سنتونه پخپل ځاي باندې نه پاتې کيږي

-قال العلامة الحصكفي: ثم يأتي بها (اى سنة الظهر القبلية) على انها سنة في وقته (اى الظهر) قبل شفعه عند محمد و به يفتي.قال ابن عابدين: تحت هذه العبارة اقول و عليه المتون لكن راجح في الفتح تقديم الركعتين قال في الامداد و في فتاوى العتابي انه المختار و في مبسوط شيخ الاسلام انه الاصح لحديث عائشته ان النبي ﷺ كان اذا فاتته الاربع قبل الظهر يصليهن بعد الركعتين و هو قول أبي حنيفة كذا في جامع قاضي خان. (الدر المختار و رد المختار ج۲، ص۵۸، باب ادراك الفريضة)قال ابن نجيم المصرى: و قضى التي قبل الظهر في وقته قبل شفعه بيان لشيئين احدهما القضاء و الثاني محله اما الاول ففيه اختلاف و الصحيح انها تقضى كما ذكره قاضي في شرحه مستدلاً بما عن عائشة ان النبي ﷺ كان اذا فاتته الاربع قبل الظهر قضاهن بعده. و ظاهر كلام المصنف انها سنة لا نفل مطلق. و ذكر قاضي خان انه اذا قضاها فهي لا تكون سنة عند ابي حنيفة و عندهما سنة و تبعه الشارح. و تعقبه في فتح القدير بانه من تصرف المصنفين فان المذكور من وضع المسئلة الاتفاق على قضاء الاربع و انما الاختلاف في تقديمها او تاخيرها. و الاتفاق

على انها تقضى اتفاق على وقوعها سنة الى آخر ما ذكره. و اما الثاني فاختلف فيه النقل عن الشيخين فذكر في الجامع الصغير للحسامي ان ابايوسف يقدم الركعتين و محمد يؤخرهما. و في المنظومة و شروحها على العكس. و في غاية البيان و يحتمل ان يكون عن كل واحد من الامامين روايتان. و رجح في فتح القدير تقديم الركعتين لان الاربع فاتت عن الموضع المسنون. فلا يفوت الركعتين عن موضعها قصداً بلا ضرورة. (البحر الرائق ج ٢، ص ٧٥ ، باب ادراك الفريضة)فتاوي لانه قال اذا صليت في اهلك ثم ادركت الصلوة فصلها الا الفجر و المغرب و قوله فصلها يعني نفلا لانه امر به نصاً لرجلين لم يصليا معه الظهر و اخبرا بصلاتهما في رحالهما فقال عليه السلام اذا صليتما في رحالكما ثم اتيتما صلوة قوم فصليا معهم و اجعلا صلاتكما معهم سبحة اى نافلة قال السيد احمد الطحطاوى تحت قوله اقتدى متنفلا ان شاء قال في البحر عن الحاوى انه يدرك هذه النافلة فضيلة الجماعة. (الطحطاوي حاشية مراقي الفلاح ص ٣٦٦، باب ادراك الفريضة)كذافي فتا وي حقا نية ج٢ ص٥٩٢

د چـــاد امداد د غوښتلو یاد والدینو د بلنې کښې د لمانځه د ماتولو حکم

الاستفتاء: که چیرته والدین خپل زوي را وبولي او زوي ئې په فرضو یا سنت لمانځه کښې مشغول وي نو آیا د والدینو په را بلنې باندې زوي خپل لمونځ ماتولي شي او که نه؟ همدارنګه یو څوک په لمانځه کښې مشغول سړي ته د امداد لپاره آواز وکړي نو آیا دا سړي له هغه سره د امداد او مرستې لپاره خپل لمونځ ماتولي شي او که نه؟ بینوا توجروا-

الجواب حامدا ومصلیا: که چیرته والدین یا نیکونه خپل زوي یا لمسي را وبولي نو د هغو د حکم د تعمیل لپاره د نفل لمونځ ماتول جائز دي البته پرته له ضرورت څخه د فرض لمانځه د ماتولو اجازه نشته په داسې حال کښې چه د استغاثې (یعني امداد غوښتنې) په صورت کښې د فرض لمانځه ماتول هم واجب دي. بلکه که یو چا ته د چا د امداد کولو ضرورت محسوس شي نو پرته له بلنې هم فرض لمونځ ماتول واجب دي–

ال العلامة الحصكفي: و لو دعاه احد ابويه في الفرض لا يجيبه الا ان يستغيث به و في النفل ان علم انه في الصلوة فدعاه لا يجيبه و الا اجابه. و قال ابن عابدين: تحت هذه العبارة اي يطلب منه الغوث و الاعانة و

ظاهره و لو في امر غير مهلك و استغاثة غير الابوين كذلك. و الحاصل ان المصلى متى سمع احدا يستغيث و ان لم يقصده با لنداء او كان اجنبياً و ان لم يعلم ماحل به او علم و كان له قدرة على اعانته و تخليصه وجب عليه اعانته و قطع الصلوة فرضا كا نت او غيره. (الدر المختار و رد المحتار ج ٢، ص ٥١، باب ادراك الفريضة و ايضاً في ٢، ص ٤) ...قال ابن نجيم المصرى: و في فتاوى الولوالجي اذا دعاه المصلى احد ابويه فلا يجيبه ما لم يفرغ من صلوته الا ان يستغيث به. لان قطع الصلوة لا يجوز الا لضرورة و كذلك الاجنبي اذا خاف ان يسقط من سطح او تحرقه النار او يغرقه الماء وجب عليه ان يقطع الصلوة هذا اذا كان في الفرض . فاما في النفل اذا ناداه احد ابويه ان علم انه في الصلوة و ناداه لا بأس به ان لا يجيبه. و ان لم يعلم يجيبه أه. (البحر الرائق ج٢، ص٧١، باب ادراك الفريضة) و مثله في الهندية ج١) ص١٠٩، الباب السابع فيما يفسد الصلوة مما يتصل بذلك المسائل)

د وتـــــرو د جماعت له دريد و وروسته د فـرض لمانځه د

الاستفتاء: كه چيرته يو څوک د څلورو ركعتو فرضو نيت وتړي، د دريو ركعتونو له ادا كولو وروسته د وترو جماعت ودريږي نو اوس به د اسړي بايد څه وكړي؟ آيا خپل لمونځ به پوره كوي او كه به لمونځ ماتوي او د وترو په جماعت كښې به شريكيږي؟

الجواب حامدا و مصليا: كوم سړي چه د وترو له جماعت څخه مخ كښې د فرضو لپاره دريدلي وي او بيا د دريو ركعتونو له اداكولو څخه وروسته د وترو جمعه ودريږي نو داسړي به څلور ركعته فرض پوره كوي او بيا به د نفلو په نيت سره په جماعت كښې شريک شي البته د مازديگر په لمانځه كښې د اسې كول صحيح نه دي-

لما قال العلامة الحصكفي: ان صلى ثلاثاً منها اى الرباعية اتم منفرداً ثم اقتدي با لامام متنفلاً و يدرك بذلك فضيلة الجماعة الا في العصر فلا يقتدى لكراهة النفل بعده. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج٢، ص ٥٢ ، باب ادراك الفريضة)قال العلامة حسن بن عمار الشرنبلالي: ان صلى ثلاثا من رباعية فاقيمت اتمها اربعاً منفرداً حكماً ... ثم بعد الاتمام اقتدى متنفلاً ان شاء و هو افضل لعدم الكراهة الا في العصر و الفجر.

(مراقي الفلاح على صدر طحطاوي ص ۳٦٦ ، باب ادراك الفريضة) و مثله في البحر الرائق ج ۲، ص ۷۱، باب ادراك الفريضة)

سهار امام پر التحياته باندي ناست دي سنتو سي كه يا ؟

الاستفتاء: دسهار پر لمانځه باندي امام پر التحياته باندي ناست وو چي زه راغلم سنت مي نه دي کړي نو اوس سنتو کړم بیا په جماعت کښې شريک سم او که سنت پرېږدم په جماعت کښې شريک سم څنګه باید وکړم؟

الجواب حامدا ومصليا : دسهار دسنتو په باره کښې په احادیثو کښې ډېر زيات تاكيد راغلي دي . لهذا تر څو چي کېدلای سي دسنتو داداکولو کوشش دي وسي او بيا دي په جماعت کښې شرکت وکړل سي او تر څو پوري چي ددوهم رکعت درکوع دنیولو او پیداکولو امکان وي نو سنت باید پاته نه سي . که څه هم ځيني فقها و و داخبره هم کړېده چي تر څو پوري دالتحياتو دنیولو امکان وي نو سنت دي وکړي بیا دي په جماعت کښې شريک سي . لهذا کله چي دغه کس راغي امام پر التحياته باندي ناست وو نو ښکاره خبره ده چي په دغه لنډ او کوتاه وخت کښې دوه رکعته سنت دي نه سي کولای نو دي سنت پرېږدي په جماعت کښې دي شريک سي

.لما قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى في الدرالمختار على هامش ردالمحتار : (وإذا خاف فوت) ركعتي (الفجر لاشتغاله بسنتها تركها) لكون الجماعة أكمل (وإلا) بأن رجا إدراك ركعة في ظاهر المذهب. وقيل التشهد واعتمده المصنف والشرنبلالي تبعا للبحر، لكن ضعفه في النهر (لا) يتركها بل يصليها عند باب المسجد إن وجد مكانا وإلا تركها (الدرالمختار علي صدر ردالمحتارج ۲ ص ۵۶ باب ادراک الفريضة مطلب هل الاساءة دون الكراهة / الهداية علي صدر فتح القديرج ۱ ص ۴۱۴ باب ادراک الفريضة / فتا وي حقا نية ج ۲ ص۵۸۷ باب ادراک الفريضة / فتاوي فريديه ج ۲ ص ۴۷۰ باب المدرك والمسبوق واللاحق)كذافي فتاوي رحمانية هـ ج۲ ص ۱۱۴

: باب القضاء

د بیا لپاره د ترتیب خاوند جوړیدل

الاستفتاء: که چیرته له یوه سړي څخه دومره لمونځونه قضا شي چه صاحب د ترتیب پاتې نه شي نوآیا د دغو لمونځونو د قضایي په ګرځولو سره نوموړي بیا د ترتیب خاوند جوړیدلي شي او که یو ځل د ترتیب په ساقطید و سره د بیا لپاره د ترتیب خاوند جوړیدل ممکن نه دي؟ بینوا توجروا-

الجواب حامدا و مصلیا: د ترتیب خاوند والي په حقیقت کښې یو د اسې صفت دي چه د سړي په ذمه باندې د شپږ او ورځې لمونځونه پاتې نه وي. په نوموړي صورت کښې د قضایي په ګرځولو سره چونکه غاړې خلاصیږي له دې وجهې د ټولو لمونځونو په را ګرځولو سره دا سړي به بیا صاحب ترتیب ګڼل کیږي. هو! که چیرته په ذمه باندې له شپږو لمونځونو څخه کم لمونځونه ب شي نو بیا هم صاحب د ترتیب جوړیږي-

قال العلامة ابن العابدين: و قيد بقضاء البعض لانه لو قضى الكل عاد الترتيب عند الكل الخ. (رد المحتار ج۲، ص ۷۰، باب قضاء الفوائت)قال صدر الشريعة: فانه لما قضى صلوة الشهر الا فرضاً او فرضين قلت الفوائت بعد الكثرة فلا يعود الترتيب الا ان يقضى الكل و قال ناكت فانه اذا قضى جميع الفوائت يلزمه الترتيب جديد. (شرح الوقاية ج۱، ص۲۱۹، قضاء الفوائت) و مثله في البحر الرائق ج ۲، ص ۸٦، قضاء الفوائت)

د نفلو په ځاي د قضایي لمونځونو اداکول بهتر دي

الاستفتاء: که چیرته د چا په ذمه باندې نا معلوم لمونځونه پاتې وي نو آیا د داسي سړي لپاره نفل بهتر دي او که قضائي لمونځونه؟ په داسې حال کښې چه د قضائي لمونځونه وخت او تعداد ورته معلوم نه وي؟ بینوا توجروا-

الجواب حامدا و مصلیا: اګر که د نفلونو اداکول پخپل ذات کښې د برکت موجب او د ثواب باعث دي لیکن د داسې سړي لپاره د نوافلو پر ځاي د قضایي لمونځونو اداکول بهتر دي. که چیرته تعداد او وختونه ئي ور معلوم نه وي لیکن په اجمالي

توګ، دومره ورته معلومه وي چه له ما څخه د دومره زماني لمونځونه قضاء شوي دي نو د هر وخت له لمانځه سره دې لومړي قضائي لمونځ اداکړي

و في الحجة و الاشتغال با لفوائت اولى و اهم من النوافل الا السنن المعروفة الخ. والهندية ج١، صد : – الباب الحادي عشر في قضاء الفوائت ، مسائل شتى)قال العلامة عالم بن العلاء الانصاري: الاشتغال بقضاء الفوائت اولى و اهم من النوافل الا السنن المعروفة. (التاتارخانية ج١، ص ٧٧٠، كتاب الصلوة، قضاء الفوائت) و مثله في الميسوط ج١ ٠م ١٥٥، باب قضاء الفوائت)

په شـــــروع سره د نفلو د لزوم حکم

الاستفتاء: که چیرته چا د سهار په سنتو شروع وکړه او ناڅاپه ئې د جماعت په لمانځه کښې د شریکیدو په غرض سنت مات کړه نو آیا د دې سنت قضائي پرې لازمه ده او که نه؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصلیا: که چیرته په التحیاتو کښې له امام سره د شریکید و امکان هم وي نو سنت به ادا کوي لیکن په هر صورت کښې ئې په ماتولو سره قضاء پرې لازمیږي ځکه چه د نفلو یا سنتو په شروع کولو سره د لزم النقل با لشروع له مخې د هغو نقلو یا سنتو ادا کول ضروري ګرځي.

قال برهان الدين المرغيناني: و من شرع في ناقلة لم افسدها قضاها الخ. (الهداية ج١، ص ١٢٨، باب النوافل، فصل في القرأة) قال العلامة الكاساني: اما الاول فقد قال اصحابنا اذا شرع في التطوع يلزمه المعنى فيه و اذا افسده يلزمه الفضاء الخ. (بدائع الصنائع ج١، ص ٢٩٠، فصل في صلوة التطوع) و مثله في الهندية ج١، ص ١١٣، الباب التاسع في النوافل)

د ماسپښین د څلورو مخکښیني سنتو په پاتې کید و ســـــره ئې

الاستفتاء: که چیرته له چا څخه د ماسپښین څلور رکعته مخکښیني سنت د کوم عذر له وجهې پاتې شي نو د فرضو له اداکولو وروسته ئې د اداکولو حکم څه دی؟ او په کومه طریقه سره به ئې اداکوي؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: د فرضو له ادا كولو وروسته دا سنت ادا كيږي. له رسول الله ﷺ څخه دا ثابته ده چه كه چيرته له فرضو څخه مخ كښې د سنتو د ادا كولو وخت پيدا نه شي نو له فرضو څخه وروسته له دوه ركعته سنتو څخه مخ كښې هم اداكيږي ليكن بهتره داده چه تر دوه ركعتو سنتو وروسته اداشي-

لما قال الحصكفي: فانه ان خاف فوت ركعة يتركها و يقتدى ثم يأتى بها على انها سنة في وقته اى الظهر قبل شفعة عند محمد و به يفتى. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ٢، ص ٥٨، باب ادراك الفريضة) و في الهندية: و اما الاربع قبل الظهر اذا فائته وحدها بان شرع في صلوة الامام و لم يشتغل با لاربع فعامتهم على انه يقضيها بعد الفراغ من الظهر ما دام الوقت باقياً و هو الصحيح . و في الحقائق يقدم الركعتين عندهما و قال محمد ادراك الفريضة . يقدم الاربع و عليه الفتوى. (الهندية ج١، ص١٩٢، الباب التاسع في النوافل) و مثله في البحر الرائق ج٢، ص ٧٥، باب

د سنتو قضـــاي ضروري نه ده

الاستفتاء: كه چيرته يو داسې لمونځ له چا څخه قضاء شي چه سنت هم ورسره وي نو د لمانځه و قضايي د را گرځولو په وخت كښې سنت هم را گرځي او كه نه؟

الجواب حامدا و مصليا: د فقهاء كرامو له تصريحانو څخه دا خبره ثابته ده چه د هيڅ يوه لمانځه قضايي له فرضو يا و اجبو سره خاص نه ده. د دې لپاره كه چيرته سنت قضاء شي نو په بل وخت كښي ئې قضاً جائزه نه ده. البته د سهار دوه ركعته سنت دتبعاً للفرض له مخې قضائي را گرځول صحيح دي-

لما قال العلامة ابن نجيم المصرى: (قوله و لم تقض الا تبعاً) اى لم تقض سنة الفجر الا اذا فاتت مع الفرض فقضى تبعاً للفرض سواء قضاها مع الجماعة او وحده لان الأصل في السنة ان لا تقضى لاختصاص القضاء يا لواجب. البحر الرائق ج٢، ص ٧٤، باب ادراك الفريضة)قال العلامة برهان الدين المرغيناني: و اذا فاتته ركعتا الفجر لا يقضيها قبل طلوع الشمس و لا بعد ارتفاعها عند ابي حنية فة و ابي يوسف .. . و لهما ان الأصل في السنة ان لا تقضي لاختصاص القضاء با لواجب و الحديث ورد في فضائلها تبعاً للفرض فبقى ما

رواه على الاصل و انما تقضي تبعاً له و هو يصلى با لجماعة او وحدة الى وقت الزوال و فيما بعده اختلاف المشائخ و اما سائر السنن سواها لا تقضى بعد الوقت وحدها، (الهداية ج۱، ص۱۳۲، باب ادراك الفريضة) و مثله في البناية ج۳، ص ۱۲۷، باب ادراك الفريضة)

په قضايي لمونځونو کښې د ترتيب رعايت

الاستفتاء: که چيرته ګڼ لمونځونه له چا څخه قضاء شوي وي نو د را ګرځولو په وخت کښې به ئې د ترتيب کيفيت څنګه وي؟ آيا په هغه ترتيب سره ادا کيدلي شي په کوم ترتيب سره چه قضاء شوي وي او که په هر وخت کښې چه ادا اکوونکي ته وخت ميسر شي؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: د ترتيب د خاوند لپاره د قضائي د ګرځولو په وخت کښې د ترتيب رعايت ضروري دي. البته که هغه امور مخې ته ورشي په کومو امورو سره چه ترتيب ساقطيږي نو بيا ترتيب واجب نه وي. هو! په دې صورت کښې هم که چيرته قضاء شوي لمونځونه په ترتيب سره اداشي تو بهتر دی-

قال برهان الدين المرغيناني و لو فاتته صلوة رتبها في القضاء كما وجيت في الأصل الخ. و بعد اسطر قال الا ان يزيد الفوائت على ستة صلوة لان الفوائت قد كثرت فتسقط الترتيب الخ. (الهداية ج۱، ص ۱۳٤، باب قضاء الفوائت) و قال محمد بن عبد الله التمرتاشي الترتيب بين الفروض الخمسة و الوتر اداء و قضاء لازم الخ. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ۲، ص ٦٥، باب قضاء الفوائت) و مثله في البحر الرائق ج ۲، ص ۷۹، باب قضاء الفوائت)

د سفر په حالت کښې د قضاء شوي لمونځونو د قضاء حکم

الاستفتاء: د سفر په حالت کښې که چيرته له چا څخه لمونځ قضاء شي نو د مقيم والي په حالت کښي به دا لمونځ پوره ادا کيږي او که قصر (يعني نيم)؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: د لمانځه په قضايي کښې د وجوب حالت معتبر وي، د سفر په حالت کښې لکه څرنګه چه قصر وي د دې لپاره د مقيم والي په حالت کښې به هم د هغه قضائي قصر اداکيږي-

قال العلامة ابن العابدين: و لذا يقضى المسافر فائتة الحضر الرباعية اربعاً و يقضي المقيم فائلة السفر ركعتين الخ. (رد المحتار ج۲، ص۷۶، باب قضاء الفوائج، مطلب اذا اسلم المرتد هل الخ) و في الهندية: و من حكمه ان الفائتة تقضي على الصفة التي فاتت عنه الا لعذر و ضرورة فيقضي مسافر في السفر ما فاتته في الحضر من الفرض الرباعي اربعاً و المقيم في الاقامة ما فاته في السفر منها ركعتين. (الهندية ج۱، ص۱۲۱، الباب الحادي عشر في قضاء الفوائت) و مثله في البحر الرائق ج ۲، ص ۷۹، باب قضاء الفوائت .

د سهــــار او مازديګر تر لمونځونو وروسته د قضايي لمونځــونو اداکــول جائز دي

الاستفتاء: د سهار او مازديګر له لمونځونو وروسته نفل خو جائز نه دي ليکن آيا په دغو وختونو کښې د قضايي لمونځونو راګرځول جائز دي او که د هغو حکم هم د نوافلو غوندې دی؟

الجواب حامدا و مصليا: د سهار تر لمانځه وروسته د لمر تر ختو پورې او د مازديګر تر لمانځه وروسته د لمر تر تغير مخکښې د قضائي لمونځونو اداکول له کراهيت پرته جائز دي-

قال علاؤ الدين الحصكفي: لا يكره قضاء فائتة الخ. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ۱ ، ص ۳۷۵، كتاب الصلوة) و في الهندية: فيجوز فيها قضاء الفائتة وصلوة الجنازة الخ . (الهندية ج۱، ص ۵۲ ، الباب الأول في المواقيت الفصل الثاني الخ) و مثله في البحر الرائق ج ۲، ص ۵۱ ۲ ، باب قضاء الفوائت .

د قــرات په مسئله کښې د وختي او قضايي لمانځـــه يو شي والی

الاستفتاء: که چيرته د شپې او ورځې لمونځونه له چا څخه قضا شي او په بل وخت کښې ئې راګرځوي نو د قرائت حکم ئې څه دی؟ په داسې حال کښې چه د دواړو وختونو د قرائت حکم د سرأ او جهرأ له مخې مختلف دی؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: د قضائي لمانځه حکم د وختي لمانځه غوندې دی. په کوم لمانځه کښې چه د ادا په وخت کښې د قرائت څه کيفيت وي نو په قضاء کښې د هم هغه کيفيت رعايتول مرخص دي–

قال في الهندية: و من حكمه ان القائمة تقضى على الصفة التي فاتت عنه الخ. (الفتاوى الهندية ج۱، ص۱۲۱ الباب الحادي عشر في قضاء الفوائت) و قال علاؤ الدين ابي بكر الكاساني: و الاصل كل صلوة ثبت وجوبها في الوقت و فاتت عن وقتها انه يعتبر في كيفية قضائها وقت الوجوب و تقضى على الصفة التي فاتت عن وقتها. (بدائع الصنائع ج۱، ص ۲٤۷، فصل في بيان حكم الصفوة الفائدة) و مثله في البحر الرائق ج۲، ص۷۹، باب قضاء الفوائت

: د وتر د لمانځه قضـاي

الاستفتاء: آيا د وترو قضايي ضروري ده او که د عامو سنتو غوندې چه فوت شي نو قضاء ئې نشته؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: وتر لکه څرنګه چه د امام ابو حنيفه په نزد واجب دي د دې لپاره د فوت کيدو په صورت کښې ئې قضائي واجبه ده او چه څوک شي قضايي نه راوړي نو ګنهګار به وي.

كما قال محمد بن عبد الله التمرتاشي : وقضاء الفرض و الواجب و السنة فرض و واجب و سنة. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ۲، ص٦٦ ، باب قضاء الفوائت) و في الهندية: و القضاء فرض في الفرض و واجب في الواجب و سنة في السنة الخ. والهندية ج۱، ص۱۲۱، الفصل الحادي عشر في صلوة قضاء الفوائت) و مثله في البحر الرائق ج ۲، ص ۸۰، باب قضاء الفوائت)

د قضاء عمـــــري حقيقت

الاستفتاء: د رمضان المبارک په آخري جمعه کښې ځينې خلک د "قضاء عمري" تر نامه لاندې دوه رکعاته لمونځ په جماعت سره ادا کوي او دائې عقيده او نظر وي چه په دې سره د ټول عمر له قضاء شوي لمونځونو څخه غاړې خلاصيږي. د دې خبرې شرعي حيثيت به څه وي؟ بينوا توجروا

-الجواب حامدا و مصليا: د لمانځه قضايي پخپل ذات کښې يو روا کار دي ليکن د مروجه قضاء عمري دارسم او رواج د ځينو پښتنو تر علاؤو پورې محدود دي کوم چه په کوم صحيح دليل سره ثابت نه دي بلکه له عامو قواعدو او اصولو سره ټکر دی. د ديوبند علماوو دا په بدعت سيئه کښې شمار کړي دي کوم چه د عوامو لپاره يوه مهلکه خبره ده او خواصو ته ئې ضرورت نشته. د دې لپاره په هيڅ يوه ځاي کښې په دې کښې بايد شرکت و نه کړی-

لما قال العلامة عـزيز الرحـمن: قضاء عمري عند الحنفية مشروع نيست پس التزام آن خصوصاً در آخر جمعة رمضان المبارک که چهار رکعت نفل به نيت قضاء عمري ادا کرده شود شرعاً بي اصل است واين چنين اعتقاد کردن که از چهار رکعت نفل صلوة فائتة عمر حاصل شود خلاف نصوص صحيحه و صريحه و قواعد شرعية است. (عزيز الفتاوی ج ۱، ص ۲۵۴، المعروف بدار العلوم ديوبند، فصل في قضاء الفوائت)

لما قال المفتي کفايت الله: پس د قضاء عمري لمونځ بې اصله دي او په جماعت سره ادا کول يي ناجائز دي (کفايت المفتي ج ۳، ص ۳۳۸، قضاء لمونځونه)

[د وخت د کموالي له وجهې د قضايي لمانځه د ادا کولو په ځـــــايد وختي لمانځه د ادا کولو حکم

الاستفتاء: که چيرته له چا څخه د مازديگر لمونځ قضاء شي او د ماښام دومره وخت پاتې وي چه که چيرته هغه د مازديگر د لمانځه قضايي راوړي نو د ماښام د لمانځه د قضاء کيدو خطر وي. په دې صورت کښې به دا سړي لومړي قضايي لمونځ کوي او که د همدې وخت لمونځ؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: له کوم سړي څخه چه کوم لمونځ قضاء شي نو بايد چه په بل وخت کښې لومړی قضاء لمونځ را وګرځوي او بيا د هم هغه وخت لمونځ اداکړي. ليکن که چيرته وخت کم وي او د قضايي لمانځه د را ګرځولو څخه وروسته د وختي لمانځه لپاره وخت نه پاتې کيده نو په دې صورت کښې به د اسړي لومړي وختي لمونځ اداکوي او بيا به قضايي لمونځ۔

لما في الهندية: ان كان بحيث اذا قطع الجمعة و اشتغل با لفجر يفوته الوقت اتم الجمعة اجماعاً ثم يصلى الفجر بعدها. (الفتاوى الهندية ج١، ص ١٢٢، باب قضاء الفوائت)

د قضائي لمونځونو د اداکولو لپاره کوم خاص وخت نه دي ټاکل شوی

الاستفتاء: جناب مفتي صاحب! که چيرته له چا څخه ډير لمونځونه قضاء شوي وي او غواړي چه اوس ئې را وګرځوي نو آيا د قضايي لمونځونو لپاره کوم ټاکلي وخت شته او که کله چه فرصت پيد اکړي قضايي لمونځونه اداکولي شي؟

الجواب حامدا ومصليا: د قضايي لمونځونو د ادا کولو لپاره کوم ټاکلي وخت نشته چه کله چاته وخت او فرصت پيد اکيږي هلته دې اداکوي. البته د مکروه وختونو خيال او لحاظ ساتل پکښې ضروري دي.

لما قال العلامة ابن نجيم: ثم ليس للقضاء وقت معين. (البحر الرائق ج ٢، ص ٨٠، باب الفوائت)

لما قال العلامة اشرف على التها نوي رحمه الله: د قضايي لمونځونو د ادا کولو کوم ټاکلي وخت نشته چه په کوم وخت کښې فرصت پيدا کړي ادا کوي دي. البته دومره خيال به کوي چه مکروه وخت نه وي. (بهشتي زيور ص١٣۴، د قضايي لمونځونو د اداکولو بيان)

باب صلوه الاستسقاء

د باران لپاره د سورت يس تلاوت او آذان کول مسنونه طريقه نه ده

الاستفتاء: په ځينو علاؤو کښې د باران د غوښتلو لپاره د استسقاء د لمانځه په ځاي د ا طريقه رائجه ده چه د ماسخوتن تر لمانځه وروسته يو سړي سورت يس له ابتداء څخه واخله تر اول مبين پورې تلاوت کوي، له دې وروسته يو سړي په لوړ آواز

سره د لمانځه لپاره مسنون آذان شروع کوي. د ده له آواز سره سم د جومات په هر طرف کښې خلک آذان شروع کوي. وروسته له دې قاري د سورت یس له شروع څخه تر دوم مبین پورې تلاوت کوي نو بیا په همدې طریقې سره آذانونه شروع کیږي تر دې پورې چه آخري مبین ته ورسیږي. او په آخر کښې د یوې اوږدې دعا په کولو سره د اسلسله پای ته رسیږي. آیا د باران لپاره دا طریقه اختیارول جائز دي؟

الجواب حامدا و مصليا: د استسقاء د لمانځه په ځاي دا طريقه د سنت په توګه د شريعت له مخې نه ده ثابته، همد ارنګه د آذان په مسنونو ځايونو کښې د باران لپاره آذان ورکول ثابت نه دي-

قال العلامة ابن العابدين: تحت قوله لا يسن بغيرها كعيد. اي وتر و جنازه و كسوف و استسقاء الخ. (رد المحتار ج ١، ص ٣٨٥، باب الآذان)و في الهندية: و ليس لغير صلوة الخمس و الجمعة نحو السنن و الوتر و التطوعات و التراويح و العيدين اذان و لا اقامة كذا في المحيط و كذا للمنذورة وصلوة الجنازة و الاستسقاء و الضحى الخ. (الهندية ج ١ ، ص ٥٣، باب الآذان) و مثله في خلاصة الفتاوي ج ١، ص ٤٨، باب الآذان)

د استسقاء د لمانځه په جمعې سره د اد اکولو حکم

الاستفتاء: د استسقاء لمونځ په جمعې سره اداکول جائز دي او که نه؟ په داسې حال کښې چه د ځينو خلکو خيال دا دي چه دالمونځ په جمعې سره اداکول بدعت دي؟بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: د استسقاء لمونځ په جمعې سره اداکول د صاحبينو په نزد سنت او د امام ابو حنيفه په نزد مستحب دي ليکن بغير له جماعت نه ئې اد اکول هم صحيح دي. په دې دواړو طريقو کښې يوې طريقې ته بدعت ويل له فقهي ذخائرو څخه د ناخبرې دليل دی

- قال العلامة ابن العابدين: فالحاصل ان الاحاديث لما اختلف في الصلوة با لجماعة و عدمها على وجه لا يصح به اثبات السنية لم يقل ابو حنيفة بسنيتها و لا يلزم منها قوله بانها بدعة كما نقل عند بعض المتعصبين

بل هو قائل با لجواز الخ. قلت و الظاهر ان المراد به الندب و الاستحباب. (رد المحتار ج۲ ، ص ۱۸٤ ، باب الاستسقاء) و قال علاؤ الدين الكاساني: و الجماعة غير مسنونة في هذا الصلوة عنده و عندهما سنة. (بدائع الصنائع ج۱، ص ۲۸۳، فصل في بيان صلوة الاستسقاء) و مثله في الهندية ج ۱، ص ۱۵۳، الباب التاسع عشر في الاستسقاء)

د استسقاء لمونځ باید په بیابان کښې ادا شي

الاستفتاء: د استسقاء لمونځ باید په کوم ځاي کښې اداشی؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: د استسقاء لپاره د بیابان خواته وتل بهتر دي۔

لما ورد في الحديث : حدثنا ابو داؤد قال حدثنا مسدد قال حدثنا هشيم عن يحي بن سعيد عن عبد الله بن ابي بكر عن عباد بن تميم عن عبد الله بن زيد ان رسول الله ﷺ خرج با لناس الى المصلى فاستسقى فحو ل ردائه و استقبل القبلة. (طحاوي ج۱، ص۲۲۵، باب الاستسقاء الخ) و قال العلامة ابن عابدين: و يخرجون اى إلى الصحراء كما في الينابيع. هذا في غير اهل المساجد الثلاثة. (رد المحتار ج ۲، ص ۱۸۵، باب صلوة الاستسقاء) و مثله في فتح القدير ج ۲، ص ۵۸، باب صلوة الاستسقاء)

[د استــقاء لمونځ دوه رکعاته دی

الاستفتاء: د استسقاء لمونځ څو رکعاته دي په کموالي او زیانولي سره د استسقاء په لمانځه باندې کوم اثر لویږي او که نه؟ که چیرته یو څوک دوه رکعاته له جماعت سره ادا کړي او دوه رکعاته له ځان سره یواځې په دې نیت سره ادا کړي چه د صاحبینو او امام صاحب رحمهم الله د دواړو په قول عمل وشي نو د دې به څه حکم وي؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: په دې مسئله کښې د صاحبینو قول مفتي به دی. د دې لپاره له جمعې سره په دوه رکعتونو اکتفاء وکړي او د یواځې دوه رکعتونو د ادا کولو کوشش مه کوی- هو که چیرته دوه رکعته یواځې څوک اداکړي نو د استسقاء په اصل لمانځه کښې کوم فرق نه راځي

قال العلامة ابن العابدين: اي بان يصلى بهم ركعتين يجهر فيهما با لقرأة بلا اذان و لا اقامة لم يخطب بعدها قائماً على الارض معتمداً على قوس او سيف او عصا خطبتين عند محمد و خطبة واحد عند ابي يوسف. (رد المحتار ج٢، ص ١٨٥ ، باب الاستسقاء) و قال العلامة برهان الدين المرغيناني رحمه الله : يصلى الامام ركعتين الخ. (الهداية ج١، ص ١٤٦ ، باب صلوةالاستسقاء) و مثله في البحر الرائق ج٢، ص١٦٨، باب الاستسقاء)

د استسقاء د لمانځه مسنونه طريقه

الاستفتاء: جناب مفتي صاحب! د استسقاء د لمانځه د ادا کولو مسنونه طريقه کومه يوه ده؟ بينوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: د استسقاء د لمانځه مستحبه طريقه دا ده چه خلک د لمانځه لپاره تر وتلو مخکښې درې ورځې پر له پسې روژې ونيسي او نصوحا توبه وباسي او په څلورمه ورځ په پښو، سرونه به ئې ټيټ نيولي وي، زاړه او پرې مينځل شوي کالي به ئې اغوستي وي او له عجزه تواضع او انکساري سره په داسې حال کښې چه له الله تعالي څخه به ويريدونکي وي د استسقاء د ميدان خواته به ځي او له تګ څخه مخکښې به صدقه ورکوي، واړه هلکان به له.ميندو څخه جلا کوي او د لمانځه لپاره به له ځان سره کوچنيان، سپين ږيري، کمزوري، ضعيفان او ځناور هم بيايي –

قال العلامة الحصكفي: يستحب للامام ان يأمرهم بصيام ثلاثة ايام قبل الخروج و با لتوبة ثم يخرج بهم في الرابع مشأة في ثياب غسيلة او مرقعة متذللين متواضعين خاشعين لله ناكسين رؤسهم و يقدمون الصدقة كل يوم قبل خروجهم و يجد دون التوبة و يستغفرون للمسلمين و يستسقون با لضعفة و الشيوخ و العجائز و الصبيان و يبعدون الاطفال من امهاتهم و يستحب اخراج الدواب الخ. (رد المحتار ج ٢، ص ١٨٥، باب صلوة الاستسقاء)

د استسقاء د لمانځه په دعا کښې د لاسونو د پړ مخې نیولو حکم

الاستفتاء: زمونږ په کلي کښې یوه ورځ د استسقاء لمونځ ادا کیده چه امام صاحب خپل لاسونه سرچپه کړل او دعائې وغوښته. آیا د استسقاء په لمانځه کښې د دعا غوښتلو نوموړې طریقه صحیح ده او که څنګه؟ بینوا توجروا-

الجواب حامدا و مصلیا: د استسقاء په لمانځه کښې د لاسونو په سرچپه نیولو سره دعا غوښتل له جناب نبي کریم ﷺ څخه ثابت دي. د دې لپاره د امت فقهاوو د استسقاء د لمانځه په دوران کښې د دعا په وخت کښې سرچپه لاسونه نیول سنت ګرځولي دي. له دې وجهې ستاسو امام د صاحب صحیح کار کړي دی- البته په استسقاء کښې د لاسونو د پړ مخې له نیولو څخه پرته هم دعا جائزه ده-

اخرج امام مسلم بن حجاج القشيري: عن انس بن ماللك ان النبي ﷺ استسقى فاشار بظهر كفيه الى السماء «قال النووي: قال جماعة من العلماء: والسنة في كل دعاء لرفع بلاء كالقحط ونحوه أن يرفع يديه، ويجعل ظهر كفيه إلى السماء، وإذا دعا لسؤال شيء وتحصيله، جعل بطن كفيه إلى السماء، واحتجوا بهذا الحديث». (صحيح مسلم مع شرح للنووي ج۱، ص۲۹۳، كتاب صلوة الاستسقاء)الخرج ابو داؤد عن انس بن مالك ان النبي ﷺ كان يستسقى هكذا يعنية و مد يديه و جعل بطونهما مما يلى الارض حتى رأيت بياض ابطيه. (ابو داؤد ج۱، ص۱۷۲، باب رفع اليدين في الاستسقاء) و مثله في مشكوة المصابيح ج۱، ص۱۳۱، باب الاستسقاء)

د استسقاء په لمانځه کښې د څادر د اړولو حکم

الاستفتاء: آیا د استسقاء په لمانځه کښې د څادر اړول ثابت دي او که نه؟ او که ثابت وي نو طریقه ئې څه ده؟ بینوا توجروا-

الجواب حامدا و مصلیا: د استسقاء په لمانځه کښې یوائې د امام لپاره مستحب دي چه تر لمانځه وروسته خپل څادر د اسې واړوي چه د پورتنۍ برخه کښته راشي او کښتنۍ برخه پورته راشي په داسې حال کښې چه ښي خوا به کیڼې خواته راځي او کیڼه خوا به ښۍ خواته راځي.

قال العلامة ابن الهمام: واعلم أن كون التحويل كان تفاؤلا جاء مصرحا به في المستدرك من حديث جابر وصححه قال: «حول رداءه ليتحول القحط» . وفي طوالات الطبراني من حديث أنس «وقلب رداءه لكي ينقلب القحط إلى الخصب» (فتح القدير ج ٢، ص ٦٢، باب الاستسقاء) قال العلامة الزيلعي : قال محمد يقلب الامام ردائه دون القوم (و بعد اسطر) و ما رواه محمد محمول على انه عليه الصلوة والسلام فعله تفاولاً ...... او عرف با لوحى تغير الحال عند تغيير الرداء و كيفية القلب على قول من يراه ان يجعل اعلاه اسفله ما امكن و ان لم يمكن كا لجبة جعل يمينه على يساره. (تبيين الحقائق ج ١، ص ٢٣١، باب الاستسقاء) و مثله في الهندية ج ١، ص ١٥٤ ، باب الاستسقاء)

د استسقاء تر لمانځه وروسته د ډیر باران له وجهې له نقصان څخه د بچ کیدو لپاره د دعا حکم

الاستفتاء: که چیرته د استسقاء تر لمانځه وروسته دومره زیات باران وشي چه خلکو ته نقصان ورکوونکي ثابت شي نو آیا د هغه د بندولو لپاره له الله تعالي څخه دعا غوښتل کیدلي شي او که نه؟ بینوا توجروا-

الجواب حامدا ومصلیا: که چیرته باران دومره زیات وشي چه خلک تــرې تنگ شي او په هغه کښې د ځاني او مالي نقصان خطر وي نو د هغه د بندولو لپاره دعا کیدلي شي. له رسول الله ﷺ څخه پخپله د اسې کول ثابت دي-

قال العلامة ابن عابدين: (فلا باس با لدعاء بحبسه) اي فيقول كما قال اللهم حو الينا و لا علينا اللهم على الآكام و الظراب و بطون الأودية و منابت الشجر. (رد المحتار ج ٢، ص١٨٦، باب الاستسقاء) قال العلامة ابراهيم الحلبي: و اذا دام المطر حتى خيف ضرره قانواللهم حو الينا و لا علينا اللهم على الآكام الى آخره، (كبيري ص ٤٢٨ ، باب الاستسقاء) و مثله في الفقه الاسلامي و ادلته ج٢، ص ٤٢٧ ، باب الاستسقاء)

د استسقا د لمانځه لپاره تر دريو ورځو زيات د وتلو حکم

الاستفتاء: په عامه توګه خلک د استسقاء د لمانځه لپاره تر دريو ورځو پورې ووځي او وايي چه تر دريو ورځو څخه زيات وتل جائز نه دي. آيا دا خبره صحيح ده او که څنګه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا ومصليا: د سلف صالحينو او فقهي ذخائرو څخه تر دريو ورځو پورې وتل منقول دي او له دې څخه زيات وتل نه دي راغلي. د دې لپاره يواځې تر دريو ورځو پورې پرله پسې وتل جائز دي.

المختار ج ۲، ص ۱۸۵، باب الاستسقاء) قال العلامة الحصكفي: و يحرجون ثلاثة ايام لانه لم ينقل أكثر منها متتابعات. (الدر المختار على صدر رد قال العلامة الكاساني: ثم المستحب ان يخرج الامام و الناس ثلاثة ايام متتابعة لان المقصود من الدعاء الاجابة و الثلاثة مدة ضربت لابلاء العذر. (بدائع الصنائع ج۱، ص ۲۸٤، صلوة الاستسقاء) و مثله في الهندية ج۱، ص۱٥٤ باب الاستسقاء

استسقاء د لمانځه لپاره يواځې په دعا باندي کفايت کول جائز دی

الاستفتاء: آيا د استسقاء لپاره يواځې لمونځ کول مسنون دي او که تر فرض لمونځونو وروسته يا په نورو حالاتو کښې دعا هم غوښتل کيدلي شي؟ يوه مولوي صاحب د استسقاء د لمانځه په تقرير کښې يواځې دعا بدعت وبلله؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا ومصليا: د استسقاء لپاره له حضور څخه مختلف اعمال مروي دي چه په هغو کښې دعا هم راغلې ده. د دې لپاره امام ابو حنيفة له جماعت سره استسقاء يواځې تر جواز پورې محدود بولي. له دې وجهې که چيرته د استسقاء لپاره يواځې دعا وشي نو بيا هم جائز دي. او دې ته بدعت ويل د شرعي دلائلو څخه د ناخبرۍ دليل دی- البته امام به د دعا لپاره قبلې ته مخامخ دريږي او مقتديان به ناست وي.

قال العلامة الحصكفي: هو دعاء و استغفار لانه السبب لارسال الامطار بلا جماعة مسنونة بل هي جائزة آه. قال ابن عابدين: (قوله هو دعاء) و ذلك ان يدعوا الامام قائما مستقبل القبلة رافعاً يديه و الناس قعود مستقبلين القبلة يؤمنون على انه با للهم اسقنا غيثاً مغيثاً هنيئا مريئاً مريعاً غدقا مجللا سحا طبقاً دائماً الخ. (رد المحتار ج۲، ص ۱۸٤، باب الاستسقاء)قال العلامة برهان الدين المرغيناني: قال ابو حنيفة ليس في الاستسقاء صلوة مسنونة في جماعة فان صلى الناس وحدانا جاز، انما الاستسقاء الدعاء و الاستغفار لقوله تعالى: إستغفروا ربكم إنه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدراراً، (الهداية ج۱، ص۱۵۸ ، باب الاستسقاء) و مثله في الهندية ج ۱ ، ص ۱۵۳، باب الاستسقاء)

باب سجود السهو

د سهوې د سجدې لپاره يوې خوا ته سلام اړول کافي دي

الاستفتاء: په سجده سهو کښې دواړو خواوو ته سلام ګرځول کيږي او که يوې خوا ته؟ او آيا په دې کښې امام او يوائې لمونځ کوونکي سره برابر دي او که څنګه؟

الجواب حامدا ومصليا: د امام، مقتدي او يوائې لمونځ کوونکي لپاره په سجده سهو کښې د ټولو فقهاوو په نزد يوې خوا يعني ښي خوا ته سلام ګرځول او سجده کول بهتر دي-ليکن ځينو محققينو لکه صاحب هدايه او داسې نورو دواړو خواوو ته سلام ګرځول راجح بللي دي- اګر که د ځينو فقهاوو په نزد دواړو خواوو ته په سلام ګرځولو سره له لمانځه څخه د وتلو له وجهي سجده سهو ساقطيږي . البته دواړه طريقې جائزې دي ليکن يوې خوا ته سلام ګرځول بهتر دي-

قال علي بن ابي بكر المرغيناني: و يأتي بتسليمتين هو الصحيح . (الهداية ج۱، ص ۱٤۰، باب سجود السهو) قال علاء الدين الحصكفي: يجب بعد سلام واحد عن يمينه فقط، لانه المعهود و به يحصل التحليل و هو الاصح بحر عن المجتبى و عليه لو الى بتسليمتين سقط منه السجود. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج۲، ص۷۸، باب سجود السهو)قال العلامة حسن بن عمار الشرنبلالي: (و يكتفي بتسليمة واحدة) فان هـ شيخ الاسلام و عامة المشائخ و هو الاضمن للاحتياط و الاحسن و يكون (عن يمينه) لانه المعهود به يحصل التحليل فلا حاجة الى غيره خصوصاً و قد قال شيخ الاسلام خواهر زاده لا يأتي يسجود السهو بعد التسليمتين لان ذلك بمنزلة الكلام (في الاصح) و في الهداية و يأتي بتسلميتين هو الصحيح. قال العلامة السيد احمد الطحطاوي تحت قوله و يأتي بتسليمتين هو الصحيح) ايده العلامة خسرو بما لا مزيد عليه. (مراقي الفلاح على صدر الطحطاوي ص۳۷۷/۳۷٦، باب سجود السهو) و مثله في الفتاوى الهندية ج۱، ص ۱۲۵، الباب الثاني عشر في سجود السهو)

له سورت فاتحه څخه که چیرته یو حرف هم پاتې شي نو سجده سهو واجبيږي

الاستفتاء: د لمانځه په لومړي رکعت کښې که چیرته له سورت فاتحه څخه إياک نعبد وإياک نستعين سهواً پاتې شي نو آيا لمونځ ورسره کيږي او که نه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: د فرضو په لومړي دوه رکعتونو کښې او د سنتو، وترو او نفلو په ټولو رکعتونو کښې که چیرته له سورت فاتحه څخه یو حرف هم پاتې شي نو سجده سهو واجبيږي-او که چیرته سجده سهو و نه کړي نو د لمانځه بيرته ګرځول پرې واجب دي-

قال العلامة الحصكفي: (قرأة فاتحة الكتاب) فيسجد للسهو بترك اكثرها لا اقلها. لكن في المجتبى يسجد بترك آية منها و هو اولى. قلت و عليه فكل آية واجبة.قال ابن عابدين: تحت هذه العبارة اى و بناء على ما في المجتبى فكل آية واجبة و فيه نظر لان الظاهر ان ما في المجتبى مبنى على قول الامام بانها بتمامها واجبة.

و ذكر الآية تمثيل لا تقيد. اذ بترك شيء منها آية او اقل و لو حرفاً لايكون أتيا بكلها الذي هو الواجب كما ان الواجب ضم ثلاث آيات فلو قرأ دونها كان تاركا للواجب افاده الرحمتي. (الدرالمختار و رد المحتار ج ۱، ص ٤٥٨ ، مطلب كل صلوة اديت مع كراهية التحريم تجب اعادتها)قال ابن نجيم المصرى: الاول قرأة الفاتحة الخ الى ان قال و ان ترك اقلها لا يجب (أي السجود) لان للاكثرحكم الكل كذا في المحيط و سواء كان اماما او منفرداً كذا في التجنيس و في المجتبى اذا ترك من الفاتحة آية وجب عليه السجود و ان تركها في الآخرين لا يجب ان كان في الفرض و ان كان في النفل أو الوتر وجب عليه لوجوبها في الكل الخ.و قال ابن عابدين: تحت هذه العبارة (قوله و في المجتبى اذا ترك الخ) قال في النهر و هو اولى و يؤيده ما سيأتي و حكاه في المعراج عن شيخ الاسلام ثم قال و عند ابي يوسف و محمد اذا قرأ اكثرها لا يجب اه. (البحر الرائق على صدرمنحة الخالق ج۲ ، ص ۹۳/۹٤، باب سجود السهو

د سورت فاتحې په پاتې کيدو سره سجده سهو واجبيږي

الاستفتاء: زيد د سهار د لمانځه جمعه ورکوله چه له تکبير اولي څخه وروسته ئې د سورت فاتحه په ځاي د کوم بل سورت تلاوت شروع کړ. د ورپه زړه کيدو په صورت کښې که چيرته فاتحه تلاوت کړي نو آيا سجده سهو پرې واجبيږي او که نه؟ همدارنګه که چيرته په همدي رکعت کښې ورپه زړه نه شي بلکه په دوهم رکعت کښې ئې ورپه زړه شي نو آيا په سجده سهو باندې اکتفاء کولي شي او که نه؟ بينوا توجروا۔

الجواب حامدا ومصليا: په نوموړي صورت کښې اګر که د ورپه زړه کيدو په صورت کښې امام سورت فاتحه تلاوت کړي دي ليکن د سورت فاتحه تر څنګ ضم سورت او د فاتحه تر منځ دا ترتيب هم واجب دي چه سورت فاتحه به مخ کښې وايي او بل سورت به وروسته وايي – چونکه له زيد (امام) څخه ترتيب خراب شوي دي نو ځکه سجده سهو پرې واجبه ده. لکه څرنګه چه د سورت فاتحه ياد ضم سورت په پاتې کيدو سره سجده سهو واجبيږي.

و قال ابن نجيم المصرى: و قد قدمنا في ذكر الواجبات انه يجب تقديم الفاتحة على السورة و انه يجب ان يؤخر السورة عن قرأةالفاتحة فكذا لو بدأ با لسورة ثم تذكر يبدأ با لفاتحة ثم يقرأ السورة و يسجد للسهو و ان

قرأ من السورة حرفاً كذا في المجتبى. وقيده في فتح القدير بان يكون مقدار ما يتأدى به ركن عن قرأة الفاتحة. (البحر الرائق ج٢، ص ٩٤، باب سجود السهو)و ايضاً قال ابن نجيم: الاول قرأة الفاتحة فان تركها في احدى الاوليين او اكثرها وجب عليه السجود. (البحرالرائق ج٢، ص٩٣، باب سجود السهو)قال العلامة فخر الدين الزيلعي: منها قرأة الفاتحة و السورة فلو ترك الفاتحة او اكثرها في الاوليين وجب عليه سجود السهو. . و لو قرأ الفاتحة وحدها و ترك السورة يجب عليه سجود السهو كذا لو قرأ مع الفاتحة آية قصيرةلان قرأة ثلاث آيات قصار او آية طويلة مع الفاتحة واجبة و لو اخر الفاتحة عن السورة فعليه سجود السهو. (تبيين الحقائقج١، ص١٩٣، باب سجود السهو)و مثله في الفتاوى الهندية ج١، ص١٢٦ ، باب سجود السهو)

د ضم سورت په پـــاتې کيدو سره د سجده سهو وجوب

الاستفتاء: که چيرته کوم لمونځ کوونکي د سورت فاتحه تر تلاوت کولو وروسته ضم سورت بالکل پريږدي نو آيا لمونځ ئې کيږي او که نه؟ همدارنګه که چيرته په آخر کښې نوموړي سجده سهو وکړي نو لمونځ ئې پوره کيږي او که بيرته راګرځول شي پرې واجب دي؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا باسم مقدم الصواب: په لمانځه کښې نفس قرائت فرض دی. البته سورت فاتحه او له هغې سره کوم سورت يو ځای کول واجب دي. په دغو دواړو کښې چه کوم يو پاتې شي نو لمونځ يي کيږي او په آخر کښې د سجده سهو په کولو سره بيرته پوره کيږي. او که چيرته په دغو دواړو کښې يو ئې په قصد سره پريږدي نو بيا په سجده سهو سره ئې هم لمونځ نه پوره کيږي بلکه د لمانځه بيرته ګرځول پرې و اجبيږي. همدارنګه د نفس قرائت په پاتې کيدو سره د فرضو د پاتې کيدو له وجهې لمونځ نه کيږي

-قال الامام الكاساني: منها قرأة الفاتحة و السورة في صلوة ذات ركعتين و في الاوليين من ذوات الاربع و الثلاث حتى لو تركهمااو احدهما فان كان عامداً كان مسيئاً. و ان كان ساهيا يلزمه سجود السهو، (بدائع الصنائع ج ١، ص ١٦٠ ، باب سجود السهو) قال ابن نجيم: الاول قرأة الفاتحة فان تركها في احدى الاولين او اكثرها وجب عليه السجود و ان ترك اقلها لا يجب لان للأكثر حكم الكل كذا في المحيط وسواء كان اماماً

او منفرداً كذا في التجنيس . و ان تركها في الأخيرين لا يجب ان كان الفرض و ان كان النفل او الوتر وجب عليه لوجوبها في الكل. قد قدمنا انه لتركها في الأوليين لا يقضيها في الآخرين في ظاهر الرواية. و ايضاً قال فلو لم يقرأ شيئا مع الفاتحة او قرأ آية قصيرة لزمه السجود. (البحر الرائق ج۲ص ۹۳/۹٤، باب سجود السهو)

په لمانځه کښې د ضم سورت او فاتحه تر منځ دتکبیــــر په ویلو سره د سجده سهو حکم

الاستفتاء: که چیرته یو لمونځ کوونکي د وترو په دریم رکعت کښې د سورت فاتحه تر لوستلو وروسته تکبیر ووایي، لاسونه پورته کړي لیکن فورا ئي ضم سورت ور په زړه شي او سورت ووایي. بیا تکبیر ووایي، لاسونه پورته کړي او دعاء قنوت ولولي. نو آیا په دې صورت کښې سجده سهو واجبه ده او که نه؟ بینوا توجروا-

الجواب حامدا و مصلیا: په نوموړي صورت کښې د سجده سهو د قواعد و له مخې سجده سهو واجبه نه ده ځکه چه سجده سهو په کوم رکن کښې په دومره ځنډ باندې واجبیږي چه په هغه کښې په مسنونې طریقې سره د لمانځه یو کوچنیة رکن لکه رکوع یا سجده ادا کیږي. لهذا په رکوع یا سجدې کښې درې واري سبحان ربي العظیم یا سبحان ربي الاعلی په ویلو سره د حروفو د تلفظ وخت پکښې لګیږي. د دې لپاره په نوموړي صورت کښې د الله کبر یو ائي د اتو حروفو په تلفظ سره سجده سهو نه واجبیږي-

قال العلامة الشيخ احمد الطحطاوي: و من الواجب تقديم الفاتحة على السورة و ان لا يؤخر السورة عنها بمقدار اداء ركن الخ. (طحطاوي علي مراقي الفلاح ص ۳۷۵، باب سجود السهو)و في الهندية: و لو آخر الفاتحة عن السورة فعليه سجود السهو كذا في النبيين والهندية ج۱، ص۱۲٦، باب سجود السهو

)لیکن دا جزئیه مجمله ده او پورتنۍ جزئیه صریح ده د دې لپاره مفتي به قول دطحطاوي دی-منه (مرتب)

د لمانځه د دوهمې سجدې د هیرید و په صورت کښې له سلام اړولو څخه وروسته هغه سجده بیا اداکیدلی شي

الاستفتاء: که چیرته له چا څخه په کوم رکعت کښې دوهمه سجده په هیرې سره پاتې شي او د سلام له اړولو څخه وروسته ور په زړه شي نو آیا د سلام په اړولو سره دا سړي له لمانځه څخه د باندې ګڼل کیږي او که د ننه ګڼل کیږي؟ همدارنګه که چیرته له لمانځه سره کوم منافي کار هم تر سره کړي نو بیا په دې صورت کښې به دې څه کوي؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصلیا: تر څو پورې ئې چه له لمانځه سره کوم منافي کار نه وي کړي نو د سلام له اړولو وروسته هم د اسړي په لمانځه کښې د ننه ګڼل کیږي. په دې صورت کښې دې دا سړي سجده ثانیه صلوتیه صلبیه ادا کړي بیا دې قعده وکړي تشهد دې ووایي او سجده سهو دې ادا کړي. بیا دې قعده وکړي او خپل لمونځ دې مکمل کړي سلام دې وګرځوي. او که چیرته یو د اسې کار وکړي چه د لمانځه منافي وي نو بیا له لمانځه څخه وتلي دي او د سجدې په کولو سره ئې لمونځ نه مکمل کیږي بلکه د لمانځه بیرته راګرځول پرې واجب دي۔

قال الامام الكاساني: و ان كان ساهياً عنها (اى عن سجدة صلبية و سجدة التلاوة و سلم) لا يخرج عن الصلوة. و عليه ان يسجد لكل واحدة منهما الأول فا لاول منهما ثم يتشهد بعدهما و يسلم. ثم يسجد سجدتي السهولم يتشهد ثم يسلم الخ. (بدائع الصنائع ج۱، ص۱۷۰)قال الشيخ طاهر بن عبد الرشيد البخاري: و ان سلم و هو غير ذاكرا لهما (اي سجدة صلبية و سجدة التلاوة) فان سلامه لا يكون قطعاً و عليه ان يسجد للتلاوة و يسجد للصلوتية الاول. فا لاول ثم يتشهد ثم يسلم ثم يسجد سجدتي السهو ثم يتشهد ثم يسلم الخ. (خلاصة الفتاوى ج۱، ص ۱۸۰، باب سجود السهو)

د لومړي او دریم رکعت څخه وروسته اوږده جلسه د سهو موجب ده

الاستفتاء: په دوو یا څلورو رکعتونو کښې امام په لومړي یا دریم رکعت کښې له دوهمې سجدې وروسته دومره ډیر کښیني چه مقتدیان ټول ودریږي او بکر (مقتدي) فتح ورکړه بیا امام صاحب له قعدې څخه جګ شو او ودرید. نو آیا په دې صورت کښې سجده سهو واجبیږي او که نه؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: که چیرته دا قعده له اول رکعت یا دریم رکعت څخه وروسته اوږده شي یعني دومره ځنډ وشي په څومره وخت کښې چه د لمانځه یو کوچنیۍ رکن په مسئلونه طریقه سره ادا کیدلي شي لکه په رکوع یا سجده کښې د درې ځله تسبیحاتو په ویلو باندې چه څومره وخت مصرفیږي نو د دومره ځنډ په کولو سره سجده سهو واجبیږي –

قال ابن عابدين: و كذا القعدة في آخر الركعة الأولى أو الثالثة فيجب تركها. و يلزم من فعلها ايضاً تأخير القيام الى الثانية او الرابعة عن محله. و هذا اذا كا نت القعدة طويلة. اما الجلسة الخفيفة التي استحبها الشافعي فتركها غيرواجب عندنا بل هو الافضل كما سيأتي. (رد المحتار ج ۱، ص ۳۴۷، واجبات الصلوة) قال صاحب ملتقى الابحر : تحت ان قرأ في ركوع او قعود او قدم ركناً او اخره او كرره او غير واجباً او تركه كركوع قبل القرأة و تأخير القيام الى الثالثة بزيادة التشهد قال شارحه شيخ زاده و اختلفوا في مقدار الزيادة فقال بعضهم بزيادة حرف و كلام المصنف الى هذا و قال بعضهم بقدر ركن و هو الصحيح كما في اكثر الكتب . (مجمع الانهر ج۱، ص ۱۴۸، باب سجود السهو) و مثله في حاشية امداد الفتاوي ج ۱، ص ۳۵۲ تا ۳۵۵، باب سجود السهو.

د مانبام په لمانځه کښې له امام سره د یوه رکعت تر پیدا کولو وروسته په دو هم

الاستفتاء: یوه سړي د مانبام په لمانځه کښې له امام سره په داسې وخت کښې شامل شو چه امام صاحب دوه رکعته کړي وو. د عامو اقوالو مطابق دا سړي به یو بل رکعت ادا کوي او اوله قعد به کوي لیکن په داسې حالت کښې که چیرته له نوموړي مسبوق څخه دا قعده کومه چه له امام څخه ئې وروسته په یوائې توګه اداکوي پاتې شي نو سجده سهو پرې و اجبیږي او که نه؟

الجواب حامدا و مصليا: اوله قعده اګر که واجبه ده چه په پرینښودو سره ئې سجده سهو واجبیږي لیکن په نوموړي صورت کښې له مسبوق څخه د دې قعدې په پاتې کیدو سره استحساناً سجده سهو واجبه نه ده او لمونځ ئې هم صحیح دی

-قال ابن عابدين: (قوله و عليه ان يقضى ركعة بتشهد الخ) يعني الركعة الاولى من الركعتين. قال في شرح المنية حتى لو أدرك مع الامام ركعة من المغرب فانه يقرأ في الركعتين الفاتحة و السورة. و يقعد في اولهما لانها ثانية و لو لم يقعد جاز استحساناً لا قياساً و لم يلزمه سجود السهو و لو سهواً لكونها اولى من وجه آه. و لا يخالفه ما نقله العيني عن المبسوط من ان هذا استحسان و القياس ان يصلى ركعتين ثم يقعد ووجه الاستحسان ان هذه الركعة ثانية لهذا المسبوق و القعدة بعد الركعة الثانية من المغرب سنة آه. (منحة الخالق على البحر الرائق ج١، ص٣٧٩، باب الحدث في الصلوة) قال العلامة الحصكفي: فمدرك ركعة من غير فجر يأتي بركعتين بفاتحة و سورة و تشهد بينهما. قال ابن عابدين (تحت قوله و تشهد بينهما) قال في شرح المنية و لو لم يقعد جاز استحساناً لا قياساً و لم يلتزمه سجود السهو لكون الركعة اولى من وجه. (رد المحتار ج١، ص ٥٩٧، باب اللاحق و المسبوق) و مثله في كبيري ص٤٦٨، باب سجود السهو)

اولــــي قعده كښې د زيانولي لــهو جهې د سجده سهو حكـــم

الاستفتاء كه چيرته يو څوک د څلورو مؤكد و سنتو په لومړي قعدې كښې له تشهد برسيره د درود شريف يو څو كلمې هم زياتې كړي نو د داسې سړي د لمانځه حكم څه دى؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا د درود شريف لوستل پخپل ذات كښې د سجده سهو موجب نه دي بلكه د درود شريف په ويلو سره د دريم ركعت په قيام كښې ځنډ راځي كوم چه د سجده سهو موجب دي بلكه د اولې قعدې د تشهد تر لوستلو وروسته كه چيرته يو څوک همداسې هم په كومې خاصې اندازې سره ځنډ وكړي نو بيا به سجده سهو واجبيږي –

–قال ابن نجيم المصرى: و منها لو كرر التشهد في القعدة الاولى فعليه السهو لتاخير القيام و كذا لو صلى علي النبي ﷺ فيها لتاخيره و اختلفوا في قدره و الاصح وجوبه با للهم صل على محمد و ان لم يقل و على آله. و ذكر في البدائع انه يجب عليه السجود عندة و عندهما لا يجب لانه لو وجب لوجب لجبر النقصان و لا يعقل نقصان في الصلوة علي رسول الله ﷺ و ابو حنيفة رحمه الله يقول لا يجب عليه با لصلوة على النبي ﷺ بل بتاخير الفرض و هو القيام الا ان التاخير حصل با لصلوة فيجب عليه من حيث

انها تاخير لا من حيث انها صلوة على النبيﷺ آه. و قد حكى في المناقب ان ابا حنيفة رحمه الله رأى النبيﷺ في المنام فقال له كيف اوجبت على من صلى على سجود السهو فاجابه بكونه صلى عليك ساهياً فاستحسنه منه. (البحر الرائق ج ۲، ص ۹۷، باب سجود السهو)قال العلامة ابراهيم الحلبي: فان زار على القدر التشهد . قال المشائخ: ان قال اللهم صل على محمد ساهياًيجب عليه سجدتا السهو و عن ابي حنيفة فيما رواه الحسن عنه ان زاد حرفاً واحدا فعليه سجدتا السهو. قال المصنف اكثر المشائخ على هذا اى على انه يلزمه السهو بزيادة حرف واحد. و في الخلاصة و المختار انه يلزمه السهو ان قال اللهم صل على محمد. قال البزازي: لانه ادى سنة فيلزم بتاخير الركن يجب سجود السهو. (كبيري ص۳۳۰ باب سجود السهو) و مثله في خلاصة الفتاوى ج ۱، ص ۱۷۷، باب في عشر الصلوة السهو، جنس آخر في المقدمة

په څلورو رکعتو نفلو کښې د اولـــې قعدې په پاتې کيدو سره د لمانځه حکم

الاستفتاء: که چیرته یو څوک په څلورو رکعتو نفلو کښې په لومړۍ قعدې کښې د ناستې په ځاي دریم رکعت ته لاړ شي نو لکه څرنګه چه د نفل هره شفعه د مستقل لمونځ والي له وجهې اوله قعده فرض وي د دې لپاره باید چه لمونځ ئې صحیح نه شي؟ شرعاً د دې حکم څرګند کړي ترخو عند اللهمأجور وګرځی؟ بینوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: په صورت مسئوله کښې د فقهاوو تر منځ اختلاف دي چه تر څو پورې لمونځ کوونکي د دریم رکعت سجده نه وي کړې نو د ځینو په نزد باید بیرته لومړۍ قعدې ته راشي، کښیني او تشهد دې ووایي بیا دې دریم رکعت ته لاړ شي. او د ځینو فقهاوو په نزد د فرضو غوندې دریم رکعت ته تر درید و وروسته به بیرته نه ګرځي بلکه خپل لمونځ به جاري ساتي او په آخر کښې به د واجبو د ترک له وجهې سجده سهو وکړي نو لمونځ ئې پوره کیږي. د علامه شامي هم همد غه رأیه ده او د ا رایه آسانه هم ده–

..قال العلامة الحصكفي: سها عن القعود الأول الى ان قال اما النفل فيعود ما لم يقيد با لسجدة. قال ابن عابدين: تحت هذه العبارة (قوله اما النفل فيعود الخ) جزم به في المعراج و السراج و علله ابن وهبان بان كل شفع منه صلوة على حدة، لا سيما على قول محمد بان القعدة الأولى منه فرض فكا نت كا لاخيرة و فيها يقعد

و ان قام و حكي في المحيط فيه خلافاً، و كذا في شرح التمرتاشي قيل يعود. و قيل لا يعود. و قال بعد سطر واحدة. لكن في التاتارخانية عن العتابية قيل في التطوع يعود ما لم يقيده با لسجدة و الصحيح انه لا يعودالخ. (رد المحتار ج ٢، ص ٨٣، باب سجود السهو) و ايضاً قال الحصكفي: و لو ترك القعود الاول في النفل سهواً سجد (اى للسهو) و لم تفسد استحساناً لانه كما شرع ر كعتين شرع اربعاً ايضاً و قدمنا انه يعود ما لم يقيد الثالثة بسجدة. و قيل لا. (الدر المختار على هامش رد المحتار ج٢، ص ٨٨، باب سجود السهو)قال ابن نجم المصرى: اما في النفل اذا قام إلى الثالثة من غير قعدة فانه يعود و لو استتم قائماً ما لم يقيدها بسجدة كذا في السراج الوهاج. و حكى فيه خلافاً في المحيط. قيل لا يعود لانه صار كا لفرض. و قيل يعود ما لم يقيدها بالسجدة. لان كل شفع صلوة على حدة في حق القرأة فامرناه با لعود الى القعدة احتياطاً، و منى عاد تبين ان القعدة وقعت فرضاً فيكون رفض الفرض لمكان فيجوز. (البحر الرائق ج٢، ص١٠١، باب سجود السهو)

د اولـــه قعدې په پرېښودو او قيام ته په تلو سره د بيرته راګـــرځيدو په صورت کښې لمونځ نه فاسديږي

الاستفتاء: که چيرته امام د ماسخوتن په لمانځه کښې په لومړۍ قعدې باندې د کښيناستو په ځاي قيام ته لاړ شي او له شا څخه مقتدي فتح ورکړي او امام په مکمله توګه د دريد و تر څنګ فوراً بيرته کښيني نو آيا په لمانځه باندې کوم اثر لويږي او که نه؟ بينوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: د قواعد و له مخي اوله قعده واجبه ده او قيام فرض دي د دې لپاره د واجب په پاتې کيدو سره امام بايد بيرته ور و نه ګرځي ليکن چه کله امام بيرته را وګرځي او کښيني نو د مفتي به قول مطابق لمونځ نه فاسديږي ليکن نقصان پکښې پيدا کيږي. البته د سجده سهو په کولو سره ئې لمونځ پوره کيږي. او که چيرته سجده سهو و نه کړي نو لمونځ به واجب الاعاده وي

-قال ابن نجيم المصرى: و ان سها عن القعود الاول و هو اليه اقرب عاد و الا لا و قال بعد عدة اسطر، و ذكر في المبسوط من الثانية الى الثالثة قبل ان يقعد فسبحوا به فعاد و روى انه لم يعد و كان بعد ما استتم قائماً و هذا لانه لما استتم قائماً اشتغل بفرض القيام فلا يترك آه. وصححه الشارح. و في فتح القدير انه ظاهر المذهب و التوفيق بين الفعلين المرويين با لحمل على حالتي القرب من القيام و عدمه ليس باولى منه با لحمل على الاستواء و عدمه ثم لو عاد في موضع وجوب عدمه اختلفوا في فساد صلوته فصحح الشارح الفساد لتكامل الجناية برفض الفرض بعد الشروع فيه لاجل ما ليس بفرض و في المبتغى با لغين المعجمة انه غلط لانه ليس بترك و انما هو تأخير كما لو سها عن السورة فركع فانه يرفض الركوع و يعود الى القيام و يقرأ لاجل الواجب الخ. ان قال لا تفسد على الاصح. (البحر الرائق ج ۲، ص ۱۰۱/۱۰۰، باب سجود السهو)قال ابن عابدين: و قد نقل المقدسي عن شرحي القدوري للمذكورين بعد نقله تصحيح الصحة عن المعراج و الدراية، ما نصه ان عاد للقعود يكون مسيئاً و لا تفسد صلوته و يسجد لتاخير الواجب . (منحة الخالق على هامش البحر الرائق ج ۲، ص ۱۰۱، باب سجود السهو)

د ماسخوتن په آخري رکعت کښې جهر د سجده سهو موجب دی

الاستفتاء: د ماسخوتن په لمانځه کښې د فرضو په آخري دوه رکعتونو کښې په جهر سره د قرائت کولو په صورت کښې په لمانځه باندې کوم اثر لويږي او که نه؟ آيا په دې کښې نسيان او عمد سره برابر دي او که فرق شته پکښې ؟بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: د ماسخوتن د فرضو په دوه آخري رکعتونو کښې اخفاء واجب ده - لهذا په جهر سره د قرائت ويلو په صورت کښې د واجبو د ترک له وجهې سجده سهوا واجبيږي. او په قصد سره په زوره د قرائت ويلو په صورت کښې په سجده سهو باندې کفايت نه کيږي بلکه د لمانځه اعاده به واجبه وي ځکه چه په سجده سهو سره د هيرې (نسيان) جبيره (پټي) کيږي-

قال العلامة طاهر بن عبد الرشيد البخاري: و لو جهر فيما يخافت فيه و هو امام عليه السهو قل ذلك او كثر. وكذا اذا خافت فيما يجهر فيه قل ذلك او كثر عليه السهو ان فعل ساهياً في ظاهر الرواية. و عليه اعتماد شمس الائمة الحلواني لا على رواية النوادي، و لا سهو على المنفرد في شيء من ذلك و لو جهر في الآخرين لزمه السهو. (خلاصةالفتاوى ج ۱، ص ۱۷۵، جنس في القرأة و الاذكار) قال العلامة الحد كفي: و الجهر فيما يخافت فيه للامام (و عكسه) لكل مصل في الاصح و الاصح تقديره.وبقدر ما تجوز به الصلوة في الفصلين، و قيل قائله قاضي خان يجب السهو بهما اي با لجهر و المخافة مطلقاً اى قل او كثر و هو ظاهر الرواية. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج۲، ص۸۱، باب سجود السهو)

د دعــاء قنوت په تکرار باندې د سجده سهو حکم

الاستفتاء: د دعاء قنوت د تکرار له وجهي سجده سهو واجبيږي او که نه؟

الجواب حامدا و مصليا: د دعاء قنوت د تکرار له وجهي سجده سهو واجبيږي ځکه چه په دې سره په رکن کښې تاخير راځي کوم چه د واجبو له ترک سره برابر ده. .

و في الهندية: و لا يجب السجود الا بترك واجب او تاخيره او تاخير ركن او تقديمه او تكراره او تغيير واجب . قال ابن نجيم المصرى: و في فتح القدير و لو قرأ القنوت في الثالثة و نسي قرأة الفاتحة او السورة او كليهما فتذكر بعد ما ركع قام و لو قرأ او اعاد القنوت و الركوع لانه رجع الى محله و يسجد للسهو (البحر الرائق ج ۲، ص۱۹٦ (الفتاوى الهندية ج۱، ص۱۲٦، باب سجود السهو) باب سجود السهو) و مثله في فتح القدير ج ۱، ص ٤۳۹ ، باب سجود السهو

پــه سهوه سره د دعاء قنوت په پاتې کيدو باندې سجــده سهو واجبيږي

الاستفتاء: که چيرته په وترو کښې له چا څخه دعاء قنوت هير شي نو د سلام له ګرځولو څخه وروسته د ور په زړه کيدو په صورت کښې به څه طريقه اختياروي؟

الجواب حامدا ومصليا: كه چيرته د وترو په لمانځه كښې له چا څخه دعاء قنوت هير شي او تر سلام گرځولو وروسته د ور په زړه كيدو په صورت كښې فورأسجده سهو وكړي نو لمونځ ئې مكمل كيږي په دې شرط چه له سلام څخه وروسته كوم د اسې كار و نه كړي چه د لمانځه منافي وي او كه نه نو بيا ئې لمونځ واجب الاعاده دى. همد ارنگه كه چيرته په قصد سره دعاء قنوت پريږدي نو په دې صورت كښې هم د لمانځه بيرته راگرځول ضروري دي۔

قال طاهر بن عبد الرشيد البخاري: و لو سلم و عليه السجدة الصلوتية و التلاوة او السهو. ان سلم و هو غير ذاكر للكل أو ذاكر للسهو لا يكون قطعاً. (خلاصة الفتاوي ج ۱، ص ۱۸۰، سجود السهو)و ايضا ذكر و أن سلم و هو لا يريد ان يسجد لسهوه لم يكن تسليمه ذلك قطعاً حتى لو بدا له ان يسجد و هو في مجلسه ذلك قبل ان يقوم و قبل ان يتكلم فانه يسجد سجدتي السهو فان تكلم او خرج من المسجد لا تأتى بهما و يسجد لسهوه بعد السلام عندنا و لو سجد قبل السلام لا يجب عليه اعادتهما بعد السلام لم يتشهد ثانياً بعد السجدتين و يقرا التشهد . (خلاصة الفتاوى ج۱، ص ۱۷۳، سجود السهو) قال قاضي خان: و لو ترك القنوت فذكر في القعدة او بعد ما قام من الركوع لا يقنت عليه السهو. (الفتاوى القاضي خان على هامش الهندية ج ۱، ص ۱۲۱، باب سجود السهو)

د آخري قعدې په پريښودو سره د دوه نورو ركعتونو د وريو ځاي كولو په صورت كښې د لمانځه فــــرضيت په نفلو بدليږي

الاستفتاء: يوه سړي د څلور ركعته فرضو نيت وتاړه، آخري قعده ئې پريښوده او دوه ركعته نور ئې ورسره يو ځاي كړه.شرعا د داسې سړي د لمانځه څه حيثيت دى؟ او سجده سهو پرې واجبهده او كه نه؟ بينوا توجروا۔

الجواب حامدا ومصليا: په صورت مسئوله كښې چه كله لمونځ كوونكي آخري قعده پريښوده او دوه ركعته نور ئې ورسره يو ځاي كړه نو دا شپږ ركعته ئې ټول نفل شول او د سجده سهو د كولو ضرورت ئې نشته، فرض لمونځ به بيا كوي.

قال الشيخ ابراهيم الحلبي. و ان سها عن القعدة الاخيرة في ذوات الاربع و قام الى الخامسة الى ان قال و ان قيد الركعة الخامسة با لسجدة بطل فرضه تحولت صلوته نفلاً عند ابي حنية فة و ابي يوسف. و بطلت اصلا عند محمد. و عليه ان يضم اليها (اى الخامسة) ركعة سادسة عندهما خلافاً لمحمد. و قوله و يسجد للسهو. هو قول بعض المشائخ و في النهاية و الاصح انه لا يسجد و كذا قال ابن الهمام الصحيح الله لا يسجد لان النقصان با لفساد لا ينجبر با لسجود الخ. (كبيري ص ٤٦٢ ، باب سجود السهو)و في الهندية: و ان لم يقعد على رأس الرابعة حتى قام الى الخامسة الى ان قال. و ان قيد الخامسة با لسجدة فسد فرضه عندنا كذا في المحيط و تحو لت صلوته نفلاً عند ابي حنية فة و ابي يوسف. ويضم البها ركعة سادسة و لو لم يتضم فلا شيء عليه كذا في الهداية. (الفتاوى الهندية ج١، ص١٢٩، باب سجود السهو) و مثله في البحر الرائق ج٢، ص ١٠٤، باب سجود السهو)

په آخري قعده كښې دواړو خواوو ته تر سلام ګرځولو وروسته د يوه ركعت د پاتې كيدو د غالب كومان يا شک حكم

الاستفتاء: كه چيرته يوه سړي ته په آخري قعده كښې دواړو خواوو ته تر سلام ګرځولو وروسته د يوه ركعت د پاتې كيدو غالب ګومان وشي او د همدې غالب ګومان له وجهې بناء وكړي او د پاتې شوي ركعت د ادا كولو لپاره جګ شي او د همدې ركعات د ادا كولو په وخت په قيام ركوع كښې ورپه زړه شي چه ركعتونه خو مې پوره كړي دي. نو د شريعت له مخې به دا سړي اوس څه كوي؟

الجواب حامدا و مصليا: كه چيرته يو څوک د ظن غالب له وجهې په آخري قعده كښې تر سلام وروسته يا مخ كښې متصلاً جګ شي چه زما په ذمه باندې يو ركعت پاتې دي او بيا په قيام يا ركوع كښې بيرته ورپه زړه شي چه ركعت مې نه دي پاتې بلكه لمونځ مې مكمل كړي دي نو دا سړي به فوراً كښيني، سلام به ګرځوي او كه ئې په ولاړې سلام وګرځاوه نو بيا هم جائز دي ليكن د سنتو خلاف دي

-لما قال العلامة حماد بن حسن الستر بلالي: و ان قعد الجلوس الأخير قدر التشهد ثم قام و لو عمداً او قرأ و وركع عاد للجلوس لان مادون الركعة بمحل الرفض و سلم فلو سلم قائماً صح و ترك السنة لان السنة للتسليم جالساً من غير اعادة التشهد لعدم بطلانه با لقيام. (مراقي الفلاح على صدر الطحطاوي ص۳۸۳، باب سجود السهو) قال العلامة الحصكفي: و ان قعد في الرابعة مثلا قدر التشهد ثم قام عاد و سلم و لو سلم قائما صح. قال العلامة ابن عابدين: قوله عاد و سلم اي عاد للجلوس لما مر ان ما دون الركعة محل الرفض و فيه اشارة الى انه لا يعيد التشهد و به صرح في البحر قال في الامداد و العود للتسليم جالساً سنة لان السنة التسليم جالساً الخ. (رد المحتار ج ۲، ص ۸۷، باب سجود السهو)

تـــــر آخري قعدې وروسته د پنځم رکعت د سجدې د کولو يـــــانه

کولو په صورت کښې د لمانځه حکم

الاستفتاء: که چیرته امام آخري قعده وکړي او بیا ودریږي پنځم رکعت هم وکړي او په همدې پنځم رکعت باندې سجده سهو وکړي خپل لمونځ ختم کړي نو آیا د امام او مسبوق لمونځ به صحیح وي او که څنګه؟ بینوا توجروا-

الجواب حامدا و مصلیا: د آخري قعدې په کولو سره لمونځ پوره شو. د پنځم رکعت په کولو سره په سلام کښې د تاخیر له وجهې سجده سهو کفایت کوي. لهذا د سجده سهو تر ادا کولو وروسته د امام او مقتدیانو لمونځونه صحیح دي لیکن د مسبوق لپاره ضروري دي چه تر آخري قعدې وروسته له امام څخه جلا شي او خپل لمونځ یوائې پوره کړي. که چیرته مسبوق په پنځم رکعت کښې د امام اقتدا وکړي نو لمونځ ئې فاسدیږي او د عدم موافقت له وجهې په مسبوق باندې سجده سهو هم نه لازمیږي. د دې لپاره په امام باندې سجده سهو هلته لازمه شوه په کوم وخت کښې چه مسبوق له امام څخه جلا او یوائې شوي وو

-قال العلامة علاؤ الدين الحصكفي: (و ان قعد في الرابعة) الخ (ثم قام عاد و سلم) و لو سلم قائما صح ثم الاصح ان القوم ينتظرونه فان عاد تبعوه (و ان سجد للخامسة سلموا لانه تم فرضه اذ لم يبق عليه الا السلام

الخ. الى ان قال و سجد للسهو في الصورتين (يعنى لم يسجد للخامسة او سجد لنقصان فرضه بتأخير السلام في الاولى و تركه في الثانية (يعنى بعدالسجدة للخامسة). (الدر المختار على هامش رد المحتار بتغير عبارة قليل و كثير ج ۱، ص ٥٣ ٥ ، باب سجود السهو) لما قال العلامة الحصكفي: و لو قام امامه لخامسة فتابعه ان بعد القعود تفسد و الا لا حتى يقيد الخامسة بسجدة. قال العلامة ، محمد امين قوله تفسد اى صلوة المسبوق لانه اقتداء في موضع الانفراد و لان اقتداء المسبوق بغيره مفسد كما مر قوله الا اى و ان لم يقعد و تابعه المسبوق لا تفسد صلوته لأن ما قام اليه الامام على شرف الرفض و لعدم تمام الصلوة الخ . (رد المحتار ج ۱، ص ٥٩٩ ، باب اللاحق و المسبوق)قال ابن نجيم المصرى: (و ان قعد في الرابعة ثم قام عاد و سلم الخ) و قال بعد سطر واحدة لم قبل القوم يتبعونه فان عاد عادوا معه و ان مضى في النافلة اتبعوه لان صلوتهم تمت با لقعدة. و الصحيح انهم لا يتبعونه لانه لا اتباع في البدعة. فان عاد قبل تقييد الخامسة با لسجدة اتبعوه با لسلام فان قيد سلموا في الحال (و ان سجد للخامسة تم فرضه و ضم.اليها سادسة) اى لم تفسد فرضه بسجوده كما فسد فيما اذا لم يقعد هذا هو المراد با لتمام و الا فصلاته ناقصة كما سيأتي وانما لم يفسد لان الباقي اصابة لفظ السلام و هي واجبة، و انما يضم اليها أخرى لتصير الركعتان له نقلاً للنهي عن الركعة الواحدة. فاذا ضم فانه يتشهد ويسلم ثم يسجد للسهو كما سيأتي، (البحر الرائق ج ۲، ص ۱۰٤، باب سجود السهو) و ايضاً قال ابن نجيم المصرى، و لو قام الامام الى الخامسة في صلوة الظهر فتابعة المسبوق ان قعد الامام على رأس الرابعة تفسد صلوة المسبوق و ان لم يقعد لم تفسد حتى يقيد الخامسة السجدة، فاذا قيدها با لسجدة فسد صلوة الكل. لان الامام اذا قعد على الرابعة تمت صلوته في حق المسبوق فلا يجوز للمسبوق متابعته. (البحر الرائق ج۱، ص۳۷۸، باب الحدث في الصلوة) و مثله في خلاصة الفتاوى ج ۱، ص ١٦٤/١٦١، الفصل في السجود السهو)

په فرائضو او نوافلو کښې د سجده سهو حکم

الاستفتاء: په نوافلو کښې سجده سهو په سړي لازميږي او کهنه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: سجده سهو په حقيقت کښې په لمانځه کښې د ننه د کوم واجب په پاتې کيدو سره چه کوم کمي په لمانځه کښې راځي د هغه جبيره وي او د واجبو پاتې کيدل يوائې له فرضو سره خاص نه دي بلکه په نوافلو کښې هم کيدلې شي. د دې لپاره د سجده سهو حکم په فرائضو او نوافلو کښې يو شان دي.

و في الهندية: و حكم السهو في الفرض و النفل سواء. كذا في المحيط. (الفتاوى الهندية ج۱ ، ص ۱۲٦ – باب سجود السهو)قال ابن نجيم المصرى رحمه الله: فإن سجود السهو في مطلق الصلوة و لا يختص با لفرائض. (البحر الرائقج ۲، ص ۹۱، باب سجود السهو)

د لمانځه په آخـــر کښې د سلام حکم

الاستفتاء: يوه لمونځ کوونکي يوې خوا ته سلام و اړاوه او بلې خوا ته ئې وانه ړاوه بلکه همد اسې را ولاړ شو، يا که چيرته دواړو خواوو ته سلام و نه ګرځوي نو د داسې لمونځ کوونکي د لمانځه حکم به څه وي؟ آيا بيا به لمونځ کوي او که همدغه لمونځ ئې کافي دی؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: يوې خوا ته تر سلام اړولو وروسته لمونځ بغير له کراهيت څخه صحيح.کيږي ځکه چه کله ئې سلام و اړاوه نو لمونځ پوره شو، البته بلې خوا ته سلام اړول هم واجب دي- لهذا د سينې تر ګرځولو او د خبرو تر کولو مخ کښې دې بلې خوا ته هم سلام و اړوي. او که چيرته ئې دواړو خواوو ته سلام و انه ړاوه نو له لمانځه سره تر منافي کار کولو مخ کښې د ور په زړه کيدو په صورت کښې دې فوراً کښيني، سجده سهو دې وکړي بيا دې تشهد و وايي او سلام دې و اړوي نو لمونځ به ئې صحيح ګڼل کيږي او که نه نو د واجبو د ترک له وجهې ئې لمونځ مکروه تحريمي کيږي او بيرته را ګرځول ئې پرې واجب دي. لکه څرنګه چه دواړو خواوو ته په قصد سره د سلام په پرېښودلو باندې لمونځ په سجده سهو نه پوره کيږي بلکه بيرته ګرځول به ئې واجب وي-

قال علاؤ الدين الحصكفي: و لفظ السلام مرتين فا لثاني واجب على الاصح برهان دون عليكم و بتقضى قدوة بالأول قبل عليكم على المشهور عندنا و عليه الشافعي خلافاً للتكملة. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ۱، ص٤٦٨) قال ابن نجيم المصرى: الثامن لفظ السلام و لا يتصور ايجاب السجود بتركه لانه

بعد القعود الأخير اذا لم يأت بمناف فانه يسلم و ان أتى بمناف فلا سجود و لهذا قال في التجنيس و السهو عن السلام يوجب سجود السهو. و السهوعنه ان يطيل القعدة و يقع عنده الله خرج من الصلوة ثم يعلم ذلك فيسلم و يسجد لانه آخر واجباً او ركناً على اختلاف الاصلين آه، و انما يتصور ايجابه بتاخيره كما قدمناه و ذكرنا في باب صفة الصلوة ان الواجب منه التسليمة الاولى و هي السلام دون عليكم و رحمة الله . و في البدائع انه لو سلم من يساره اولا لا سهو عليه لانه ترك السنة، و في الظهيرية و اذا سلم الرجل عن يمينه و سها عن التسليمة الأخرى فما دام في المسجد يأتي با لاخرى و ان استدبر القبلة و عامة المشائخ على انه لا ياتي متى استدبر القبلة، والبحر الرائق ج۲، ص ۹۵، باب سجود السهو)

د سجده سهو په سلام کښې د امام د متابعت نه کوونکي د لمانځه حکم

الاستفتاء: كه چيرته يو مقتدي له امام سره د سجده سهود سلام ګرځولو په وخت كښې په قصد سره سلام و نه ګرځوي او يو اځې په سجده سهو كښې شريک شي نو آيا د واجبو د ترک له وجهي به لمونځ بيرته راګرځوي؟ او كه چيرته په سهوه سره سلام و نه ګرځوي نو په مقتدي باندې خو يواځې سجده سهو نه واجبيږي د دې لپاره ئې لمونځ كيږي. آيا دا صحيح ده او كه څنګه؟

الجواب حامدا و مصليا: سجده سهو كه تر سلام اړولو مخ كښې وي او كه وروسته په دواړو صورتونو كښې جائزه ده. ځكه چه په روايتونو كښې له حضور ﷺ څخه دواړه ډوله عمل راغلي دي-ليكن نبي كريم ﷺ د عامې تشريع لپاره ويلي دي چه "لكل سهو سجدتان بعد السلام د دې لپاره تر سلام ګرځولو وروسته سجده سهو كول افضل دي او تر سلام ګرځولو مخ كښې كه قصداً وي او كه سهواً په دواړو صورتونو كښې جائز دي

-قال ابن نجيم المصرى: و هذا الخلاف في الاولوية حتى لو سجد قبل السلام لا يعيده لانه لو عاد يتكرر و انه خلاف الاجماع الخ. و ذلك كان مجتهد فيه. و روى عن اصحابنا انه لا يجزئه بعيده كذا في المحيط و في غاية البيان ان الجواز ظاهر الرواية و في التجنيس لو كان الامام يرى سجدتي السهو قبل السلام و المأموم بعد السلام قال بعضهم يتابع الامام لان حرمة الصلوة باقية فيترك رأيه برأى الامام تحقيقاً للمتابعة. و قال بعضهم لا

ينابع و لو تابعه لا اعادة عليه آه. و كان القول الأول مبنى على ظاهر الرواية و الثاني على غيرها كما لا يخفى. و ذكر الفقيه ابوا الليث في الخزانة انه قبل السلام مكروه، و الظاهر انها كراهة تنزيه الخ. (البحر الرائق ج١، ص٩٢، باب سجود السهو)قال طاهر بن عبد الرشيد البخاري و لو سجد قبل السلام لا يجب عليه اعادتهما. (خلاصة الفتاوى ج١،من ١٧٣، باب سجود السهو)

د فـــــاسد لمانځه بیرته راګرځول واجب دي

الاستفتاء: که چیرته له چا څخه د واجبو د ترک له وجهې سجده سهو پاتې شي او تر سلام ګرځولو وروسته ورته د سجده سهو د کولو موقع په لاس ورنه شي نو د شریعت له مخې ئې د لمانځه حکم څه دی؟ بینوا توجروا-

الجواب حامدا و مصلیا: د واجبو د ترک په صورت کښې د لمانځه بیرته ګرځول واجب دي. د غاړې د پوره خلاصولو لپاره دوباره اداکول ئې ضروري دي-

قال علاؤ الدين الحصكفي: (لها واجبات) لا تفسد بتركها و تعاد وجوباً في العمد و السهو ان لم يسجد له. قال ابن عابدين: تحت هذه العبارة، و هل تجب بترك سجود السهو لعذر كما نسيه او طلعت الشمس في الفجر لم اره فليراجع و الذي يظهر الوجوب كما هو مقتضى اطلاق الشارح. لان النقصان لا ينجبر بجابر و ان لم يأثم بتركه فليتأمل. (رد المحتار ج ١، ص ٥٦ ٤ ، مطلب واجبات الصلوة) لما قال العلامة السيد احمد الطحطاوى: قوله و اعادتهما بتركه عمد اي مادام الوقت باقيا و كذا في السهو ان لم يسجد له و ان لم يسجد له و ان لم يعدها حتى خرج الوقت تسقط مع النقصان و كراهة التحريم. (الطحطاوي حاشية مراقي الفلاح ص ٣٠٠، باب واجبات الصلوة) و مثله في امداد الاحكام ج ١، ص ٤٨١، كتاب الصلوة)

: د امام له سجده سهو څخه تر فارغیدو وروسته د مسبوق لپاره د سجده سهو حکم

الاستفتاء: که چیرته مسبوق له امام سره په داسې حالت کښې یو ځای شي چه امام سجده سهو کړې وي نو آیا مسبوق مقتدي به سجده سهو کوي او که نه؟

الجواب حامدا و مصليا: په دې صوت کښې په مسبوق مقتدي باندې سجده سهو واجبه نه ده . بلکه که چیرته همدغه مسبوق په دوهمې سجدې کښې له امام سره یو ځای شي بیا هم د اولې سجدې را ګرځول پرې واجب نه دي-

و في الهندية: و لو دخل معه (اي مع الامام) بعد ما سجد سجدتي السهو يتابعه في الثانية و لا يقتضي الأول و ان دخل معه بعد ما سجدهما لا يقضيهما كذا في التبيين. (الفتاوى الهندية ج۱، ص ۱۲۸، باب سجود السهو) قال العلامة الحصكفي: و المسبوق يسجد مع امامه مطلقاً سواء كان السهو قبل الاقتداء و بعده. قال ابن عابدين تحت هذه العبارة (قوله سواء كان السهو الخ) بيان للاطلاق و شمل ايضاً ما اذا سجد الامام واحدة ثم اقتدى به قال في البحر فانه يتابعه في الاخرى و لا يقضى قضاء الاولى كما لا يقضيهما لو اقتدى به بعد ما سجدهما. (رد المحتار ج ۲، ص ۸۲، باب سجود السهو

د جمعې او اخترونو په لمونځونو کښې د ډیرې ګڼه ګونې له وجهې د سجده سهو د نه کولو حکم

الاستفتاء: د اخترونو په لمونځونو کښې د تکبیراتو په پاتې کیدو سره سجده سهو واجبه ده او که نه؟ او آیا د اخترونو په لمونځونو کښې د سجده سهو د واجبیدو سره سره د پریښودلو په صورت کښې لمونځ کیږي او که نه؟ بینوا توجروا-

الجواب حامدا و مصلیا: د عیدینو تکبیرات واجب دي او د واجب په پاتې کیدو سره سجده سهو واجبیږي لیکن د عیدینو په لمانځه کښې د ډیرې ګڼه ګونې او ازدحام له وجهې متاخرینو دا فتوی ورکـــړي ده چه د عیدینو په لمانځه کښې د سجده سهو د واجبیدو تر څنګ باید سجده سهو و نه شي تر څو چه په خلکو کښې فتنه او فساد را منځته نه شي. هو! که چیرته سجده سهو وشي نو د خلکو د ځګیدو په صورت کښې د هغو په لمونځونو کښې فساد نه راځي ځکه چه تر سجـــده سهو وروسته که چیرته یو څوک جګ شي او لاړ شي نو لمونځ ئې پوره ګڼل کیږي. د دې وجه دا ده چه تر سجده سهو وروسته قعده فرض نه بلکه واجبه ده د دې لپاره تر سجده سهو وروسته د قعدې په پاتې کیدو سره لمونځ له کراهیت سره جائز کیږي. او د کل صلوة اديت مع كراهة التحريم يجب اعادتها قاعده پرې جاري کیږي- او که چیرته مجمع ډیره ګڼه نه وي نو بیا سجده سهو باید چه وشي-

قال العلامة الحصكفي و السهو في صلوة العيد و الجمعة و المكتوبة و التطوع سواء، والمختارعند المتاخرين عدمه في الأولين لدفع الفتنة كما في جمعة البحر و اقره المصنف و به جزم في الدرر آه، قال ابن عابدين تحت هذه العبارة (قوله عدمه في الأولين) الظاهر ان الجمع الكثير فيما سواهما كذلك كما بحثه بعضهم و كذا بحثه الرحمني. و قال خصوصاً في زماننا و في جمعة حاشية ابى السعود عن العزمية ان ليس المراد عدم جوازه بل الاولى تركه لئلا يقع الناس في فتنه آه، (قوله و به جزم في الدرر) لكنه قيده محشيها الوالي بما اذا حضر جمع كثير و الا فلا داعي الى الترك. (رد المحتار ج ١، ص ٦ ٥ ٥ ، باب سجود السهو) و في الهندية: قال في الفتاوى القعدة بعد سجدتي السهو ليست بركن و انما أمر بها بعد سجدتي السهو ليقع ختم الصلوة بها حتى لو تركها فقام و ذهب لا تفسد صلاته كذا فان هـ الحلواني كذا في السراج الوهاج. (الفتاوى الهندية ج١، ص١٢٦، باب سجود السهو)و في الهندية: السهو في الجمعة و العيدين و المكتوبة و التطوع واحدا الا ان مائخنا قانولا يسجد للسهوفي العيدين و الجمعة لئلا يقع الناس في فتنة. (الفتاوي الهندية ج١، ص١٢٨، باب سجود السهو)

په لمانځــه کښې تر ډيره ځنډه پورې د غلي (چپ) پاتې کيدلو حکــم

الاستفتاء: زمونږ د جومات امام صاحب د وترو جمعه ورکوله نو چه کله دريم رکعت ته پورته شو نو د څو لمحو لپاره چپ پاتې شو، بيا ئې قرائت شروع کړ او په آخر کښې ئې سجده سهو وکړه. آيا د نومورې امام د اسې کول صحيح دي او که نه؟ بينوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: په لمانځه کښې تر دومره ځنډه پورې چپ پاتې کيدل چه درې وارې سبحان الله پکښې ويل کيدلي شي د سجده سهو موجب دی۔ د دې لپاره په نومورې صورت کښې د مذکوره امام سجده سهو صحيح اقدام دی۔

لما قال العلامة الحصكفي: و اعلم انه اذا شغله ذلك الشك فتفكر قدر اداء ركن و لم يشتغل حالة الشك بقرأة ولاتسبيح ذكره في الذخيرة وجب عليه سجود السهو. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ١ ، ص ٥٠٦ ، باب سجود السهو) و في الهندية: و اذا شك في صلوته فلم يدرأ ثلاثا صلى ام اربعاً و تفكر في ذلك

كثيرا ثم استقين انه صلى ثلاث ركعات فان لم يكن تفكر شغل عن اداء ركن بان يصلى و يتفكر فليس عليه سجود السهو و ان طال تفكره حتى شغله عن ركعة او سجدة او يكون في ركوع او سجود فيطول تفكر في ذلك و تغير حانه با لتفكر فعليه سجود السهو استحساناً. (الفتاوي الهندية ج۱، ص۱۳۱، باب سجود السهو)

مسبوق مقتدي د امام سره سلام وګرځوي لمونځ څنګه سو ؟

الاستفتاء ديو شخص څخه يو ركعت تېر سوي ؤ په امام پسي يې اقتداء وكړه خو څه وخت چي امام سلام و كرځوي ده هم سهوا سلام ورسره وګرځوي وروسته يې خپل لمونځ پوره كړي او س پوښتنه دا ده چي دغه لمونځ صحيح سو كه يا ؟

الجواب حامدا و مصليا: دنو موړي شخص لمونځ پر دغه طريقه صحيح دي دراګرځولو ضرورت يې نسته كه يې چيري د امام سره سلام ګرځولي ؤ نو سجده سهوه هم نه غواړي البته كه يې د امام څخه وروسته سلام وګرځوي نو بيا سجده سهوه لازميږي

.لماقال ابن عابدين الشامي رحمه الله في رد المحتار : (قوله ولو سلم ساهيا) قيد به لأنه لو سلم مع الإمام على ظن أنه عليه السلام معه فهو سلام عمد فتفسد كما في البحر عن الظهيرية (قوله لزمه السهو) لأنه منفرد في هذه الحالة ح .(قوله وإلا لا) أي وإن سلم معه أو قبله لا يلزمه لأنه مقتد في هاتين الحالتين . وفي شرح المنية عن المحيط إن سلم في الأولى مقارنا لسلامه فلا سهو عليه لأنه مقتد به ، وبعده يلزم لأنه منفرد ا هـ . ثم قال :

فعلى هذا يراد بالمعية حقيقتها وهو نادر الوقوع . قلت : يشير إلى أن الغالب لزوم السجود لأن الأغلب عدم المعية ، وهذا مما يغفل عنه كثير من الناس فليتنبه له (ردالمحتارج ۱ ص ۴۴۳ مكتبه رشيديه / بدائع الصنائع ج ۱ ص ۴۲۲ مكتبه رشيديه / الفتاوي الهندية ج ۱ ص ۹۱ مكتبه رشيديه / البحرالرائق ج ۲ ص ۱۷۶ مكتبه رشيديه / فتاوي دارالعلوم ديوبندج۳ ص ۳۴۴ پښتو / فتا وي حقا نية ج ۲ ص ۵۰۳ پښتو)
كذافي فتاوي رحمانية هـ

سجده سهوه نه وه لازمه ده وكړله.

الاستفتاء: يو كس پر لمانځه ولاړ دي داسي عمل يې تر سره كړي چي په هغه سره سجده سهوه نه لازمېږي ليكن ده فكر وكړي چي سجده سهوه را باندي لازمه سوله او ادا يې كړه بيا وروسته ورته معلومه سوه چي سجده سهوه نه وه آيا د دغه كس لمونځ صحيح سو كه يا ؟

الجواب حامدا و مصليا : په خلاصة الفتاوي او په رد المحتار كتبي د دغه مسئلي پر برابر داسي ليكلي دي كه يو چا په د غه نيت سجده سهوه اداء كړه چي د ده په فكر پر ده سجده سهوه لازمه ده وروسته ورته معلومه سوه چي سجده سهوه نه وه پر لازمه كه دغه كس امامؤ نو د ده او په ده پسي ولاړ د مدركينو مقتديانو لمونځونه صحيح دي او دمسبوق په لمانځه كتبي اختلاف دي چي صحيح دي كه فاسد مشهوره روايت دا دي چي د مسبوق لمونځ فاسد دي ، او يو روايت دا دي چي صحيح دی او فتولي هم پر دغه قول ده. احتياط د مسبوق لپاره دا دي چي لمونځ را وګرځوي او د نه راګرځولو ګنجائش يې هم سته او همدغه حكم د منفرد دي .

لما قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى في الدرالمختار : ولو ظن الإمام السهو فسجد له فتابعه فبان أن لا سهو فالأشبه الفساد لاقتدائه في موضع الانفراد. وقال العلامة ابن عابدين رحمه الله تعالى في ردالمحتار : (قوله فالأشبه الفساد) وفي الفيض: وقيل لا تفسد وبه يفتي. وفي البحر عن الظهيرية قال الفقيه أبو الليث : في زماننالا تفسد لأن الجهل في القراء غالب. اهـ. والله أعلم . (الدرالمختار مع ردالمحتارج ١ ص ٥٩٩ باب الامامة مكتبه شامله / خلاصة الفتاوى ج ١ ص١٦٣/ امدادالاحكام ج ١ ص ٥٦٢ / فتاوي محموديه ج ٧ ص ٤٥٤ باب سجود السهوج ٢٢ ص٢٢٦ باي سجود السهو / الحلبي الكبير فصل في سجود السهوص ٤٦٥ سهيل اكيډمي)

په سهوه سره كه څوك اول چپه طرف ته سلام وګرځوي بيا يې راسته طرف تهوګرځوي ؟

الاستفتاء كه چيري يو څوك سهوا او په خطا سره اول چپه طرف ته سلام وګرځوي لمونځ يې شرعا درست دي كه يا

الجواب حامدا ومصليا : كه يو څوک اول چپه طرف ته سلام وګرځوي كه يې خبري نه وې كړي نو بيرته دي راسته طرف ته سلام وګرځوي لمونځ يې صحيح دي سجده سهوه هم نه غواړي والله اعلم.

لما قال العلامة ابن نجيم المصري الحنفي رحمه الله تعالى في البحر الرائق شرح كنزالدقائق :ولو بدأ باليسار عامدا أو ناسيا فإنه يسلم عن يمينه ولا يعيده على يساره ولا شيء عليه، ولو سلم تلقاء وجهه فإنه يسلم عن يساره، ولو سلم عن يمينه ونسي عن يساره حتى قام فإنه يرجع ويقعد ويسلم ما لم يتكلم أو يخرج من المسجد، وفي المجتبى ولم يذكر قدر ما يحول به وجهه(البحرالرائقج ١ ص ٣٣٢ مكتبه سعيد كراچي / ردالمحتارج ١ ص ٥٢٤ مكتبه سعيد كراچي الفتاوى الهندية ج ١ ص ٧٧ مكتبه رشيديه / دلمانځه مسائل ج ١ ص ٣٩٧ اردو)

باب صلوة المريض

د بيماري په حالت كښې د قضاء شوي لمونځونو د قضايي حكم

الاستفتاء: يو سړي ډير سخت مريض دي او په هيڅ صورت كښې هم د لمانځه په ادا كولو باندې قدرت نه لري چه له دې وجهې ئې ډير لمونځونه قضاء شوي دي. په داسې حال كښې چه په همدې مرض كښې ئې له دنيا څخه هم سترګې پټې كړې. اوس د هغه د قضاء شوي لمونځونو د قضايي حكم څه دى؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا ومصليا: كه چيرته له كوم مريض سړي څخه د شرعي عذر له وجهي لمونځونه قضاء شي نو تر جوړيدو وروسته به ئې قضايي خامخا راوړي. هو! كه چيرته په همدې مرض كښې ئې انتقال وشي نو شرعاً له هغه څخه قضاء شوي لمونځونه ساقطيږي او د فديې او داسې نورو د وركولو ضرورت ئې هم نشته

لما قال العلامة ابن عابدين: فلو مات و لم يقدر على الصلوة لم يلزمه القضاء حتى لا يلزمه الايصاء بها كا لمسافر اذا افطر مات قبل الاقامة. (رد المحتار ج٢، ص٩٩، باب صلوة المريض) قال العلامة ابن نجيم:

حتى لو مات المريض أيضاً من ذلك الوجه و لم يقدر على الصلوة لا يجب على القضاء حتى لا يلزمه الايصاء فصار كا لمسافر. (البحر الرائق ج۲، ص۱۱۵، باب صلوة المريض)

مريض د لمانځه لپاره جګول سنت دي

الاستفتاء: که چيرته يو څوک د زړه او دماغو مريض وي او د همدې تکليف له وجهې ئې ټوله شپه تيره کړې وي او يوائې ئې د سهار خوا ته ويده شوي وي نو د داسې بيمار د لمانځه حکم څه دی؟ او که چيرته ئې يو څوک د لمانځه لپاره جګ کړي نو شرعاً څه حکم لري؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا ومصليا: که چيرته دا مريض په لمانځه باندې قدرت درلود اګر که په اشارې سره هم وي نو د لمانځه لپاره ئې جګول بهتر بلکه دنی کې په کار کښې امداد او عبادت دی-

لقوله تعالى: تعاونوا على البر والتقوى. (سورة المائدة، پاره ٦، آيت ۲) و بحديث النبي ﷺ عن ابي بكرة رضي الله تعالى عنه عن ابيه خرجت مع النبي ﷺ الصبح فكان لا يمر برجل الا ناداه با لصلوة او حركه برجله. (ابو داؤد ج۱، ص۱۷۹، باب الاضطجاع بعدها)قال الملا علي قاري في شرح الحديث : فيه حث على ايقاض النائم و نحوه للصلوة و يؤخذ من تحريكه برجله جواز ذلك من غير كراهة. (المرقات شرح مشكوة المصابيح ج۲، ص ۱۵۷ ، باب الآذان، الفصل الثالث)

د لمانځــــه د قيام په نه کولو کښې د ډاکټر د مشورې حيثيت

الاستفتاء: يوه مريض ته ډاکټر وايي چه لمونځ په ناستو وکړه، په ولاړې سره د لمونځو کولو په صورت کښې دې مرض زياتيږي- ليکن هغه د ډاکټر دا خبره نه مني او په ولاړې سره لمونځ کوي. لهذا د دې سړي لپاره شرعاً څه حکم دی؟ د ډاکټر د مشورې مطابق په ناستې لمونځ کولي شي او که نه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا ومصليا: په لمانځه کښې قيام (دريدل) فرض دی. که چيرته مريض په قيام قدرت ولري او د مرض د زياتولي انديښنه ئې نه وي او په دريد و کښې تکليف هم ورته نه وي نو پرته له عذر څخه د قيام پريښودل جائز نه دي. البته

معذور سړي ته قيام پرېښودل روا دي. د عذر د تحقق دارومدار په نفس الامر کښې په موجود الي پورې دی. که چيرته مريض ته پخپله دا احساس وي چه د درېدو په صورت کښې په لمونځ کولو سره مې مرض زياتيږي يا برسيره پر دې ډاکتر په نوموړي مرض باندې ماهر وي او د مسلمان و الي تر څنګ د لمانځه د حقيقت قائل هم وي نو د اسې ډاکتر په مشوره يو مريض عمل کولي شي

.لما قال العــلامة ابن الهمام: قوله اذا عجز المريض عن القيام صلى قاعداً يركع و يسجدالمراد اعم من العجز الحقيقي حتى لو قدر على القيام لكن يخلف بسببه ابطاء برء او كان يجد الماً شديداً اذا قام جاز له تركه. (فتح القدير ج ١، ص ٤٥٧ ، باب صلوة المريض) قال ايضاً: ثم معرفته (اي ازدياد المريض) ذلك باجتهاد المريض و الاجتهاد غير مجرد الوهم بل هو غلبة ظن عن امارة او تجربة او باخبار طبيب مسلم غير ظاهر الفسق. (الفتح القدير ج٢، ص٢٧٢، فصل و من كان مريضاً في رمضان الخ) قال العلامة الحصكفي: من تعذر عليه القيام لمرض قبلها او فيها (أى الفريضة) بان خاف زيادته او بطاء برئه بقيامه او دوران رأسه او وجد لقيامه الماً شديداً صلى قاعداً كيف شاء بركوع و سجود و آن قدرا على بعض القيام و لومتكئا على عصا أو حائط قام.. (ادر المختار على صدر رد المحتار ج ٢، ص ٩٥/٩٦، باب صلوة المريض ...و ايضاً قال: او مريض خاف الزيادة لمرضه و صحيح خاف المرض و خادمة خافت الضعف بغلبة الظن بامارة او تجربة او باخبار طبيب حاذق مسلم مستور. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج٢، ص ٤٢٢ ، فصل في العوارض المبيعة للصوم) و مثله في الهندية ج١، ص١٣٩، ج١، ص٢٠٧، الباب الخامس في الاعذار التي تبيح الافطار، صلوة المريض

په رکوع او سجدې باندې د قدرت نه درلودونکي سړي لپاره د قيام حکم

الاستفتاء: يوه مريض خپلې سترګې عمليات کړي دي او ډاکټر له رکوع او سجدې څخه منع کړي دي ليکن په قيام باندې نه قادر دی-نو آيا په دې صورت کښې ئې لمونځ له قيام پرته په ناستو صحيح دي او که نه؟ بينوا توجروا-

.الجواب حامدا ومصليا: كه چيرته نوموړي په سجدې باندې قادر نه وي نو قيام هم ترې ساقط دي تر څو پورې چه جوړيږي. لهذا دا سړي به لمونځ په ناستې او ركوع او سجده به په اشاره سره كوي څكه چه د دريدو په ځاي په ناستې باندې اشاره كول زمكې ته نژدې دي. د اشارې په وخت كښې به د ركوع په نسبت سجدې ته خپل سر لږ زيات كښته كوي۔

قال الحصكفي: او صلى قاعدا كيف شاء بركوع و سجود و آن قدر على بعض القيام قام و ان تعذرا (اي الركوع والسجود) ليس تعذرهما شرطاً بل تعذر السجود كاف (لا قيام او ما قاعداً) و هو افضل من الايماء قائماً لقربه من الارض. و يجعل سجوده اخفض من ركوعه لزوماً و لا يرفع الى وجهه شيئاً يسجد عليه فانه يكره تحريماً. (الدر المختار على هامش رد المحتار ج٢، ص٩٧/٩٨، باب صلوة المريض)قال عبد الله النسفي و ان خاف زيادة المرض صلى قاعداً يركع و يسجد و مومياً ان تعذر و جعل سجوده اخفض و لا يرفع الى وجه شيئاً يسجد عليه. فان فعل و هو يخفض رأسه صح و الآلا. و ان تعذر الركوع و السجود لا القيام اوما قاعداً. (كنز الدقائق على هامش البحر الرائق ج٢، ص١١٢/١١٣، باب صلوة المريض) و مثله في الهداية على صدر فتح القدير ج ١، ص ٤٥٧ ، باب صلوة المريض)

د معذور د لمانځه طـــريقه

الاستفتاء: يو سړي د كومې سختې حادثې ښكار شوي دي او اوس ئې حال دا دي چه له نامه څخه لاندي بالكل بې حسه شوي دي. له حادثې څخه وروسته ئې متيازې د پائپ په ذريعې سره ايستل كيږي او شپه ورځ ئې پائپ د متيازو له نلكۍ سره لګيدلي وي چه د هغه په ذريعه سره ئې متيازې يو يو څاڅكي په يوه بوتل كښې جمع كيږي. نوموړي په قيام، ركوع او سجدې باندې هم قدرت نه لري. له دې برسيره پخپله په اودسه باندې هم قدرت نه لري او له بل چا څخه په اودسه او استنجاء كښې امداد غوښتل مشكل دي. نو د داسې سړي لپاره د تيمم، اودسه او لمانځه حكم څه دي؟ بينوا توجروا

الجواب حامدا ومصليا: د داسې معذور سړي چه تر څو پورې دا عذر موجود وي تر هغو پورې په تيمم باندې لمونځ كولي شي او كه چيرته په تيمم باندې هم قدرت ونه لري نو بې اودسه دې لمونځ كوي او بيائې را ګرځول هم واجب نه دي –

قال العلامة الحصكفي: (و المحصور فاقد) اى الماء و التراب الخ و كذا العاجز عنهما المرض (يؤخرها) عنده و قالا يتشبه با لمصلين وجوباً الخ. و به يفتي و اليه صح رجوعه اى الامام كما في الفيض و فيه ايضا (مقطوع اليدين و الرجلين اذا كان بوجهه جراحة يصلي بغير طهارة و لا تيمم (و لا يعيد على الاصح). الدر المختار على هامش رد المحتارج۱، ص ۱۸۵، باب التيمم)

باب سجدة التلاوة

د سجده تلاوت د وجوب لپاره د پوره آيت لوستل يا اوريدل ضروري دي

الاستفتاء: كه چيرته د سجدې پوره آيت تلاوت نه شي بلكه نيم يا تر نيمايي زياته برخه ئې تلاوت شي نو په دې صورت كښې به سجده واجبه وي او كه نه؟ بينوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: د سجده تلاوت د وجوب لپاره د پوره آيت تلاوت يا اوريدل ضروري دي، كه چيرته نيمايي يا تر نيمايي زياته برخه ئې تلاوت شي او په كومې كلمې كښې چه د سجدې حروف راغلي وي د هغې تلاوت و نه شي نو سجده نه واجبيږي، البته داسې كول صحيح نه دي چه د سجدې ځاى ته څوك ورسيږي او بيا ئې پريږدي۔

قال العلامة ابن العابدين: (تحت قوله يجب بسبب التلاوة آية اي اكثرها مع حرف السورة) و الصحيح انه اذا قرأ حرف السجدة و قبله كلمة او بعده كلمة وجب الخ. (رد المحتار ج۱، ص۱۰۳، باب سجود التلاوة) لما في الهندية: و لو قرأ آية السجدة الا الحرف الذي في آخرها لا يسجد الخ. (الفتاوى الهندية ج۱ –ص ۱۳۲، الباب الثالث عشر في سجود التلاوة)

.د تلاوت د سجدې لپاره اودس شرط دى

الاستفتاء: د قرآنكريم په ياد تلاوت لپاره خو اودس شرط نه دي د دې لپاره كه چيرته بې اودسه د تلاوت كولو په دوران كښې كه چيرته د سجدې آيت تلاوت شي نو د سجدې د كولو څه حكم دى بينوا توجروا۔

الجواب حامدا ومصليا: په صورت مسئوله کښې د قرآنکريم د تلاوت لپاره اگر که اودس شرط نه دي ليکن د سجده تلاوت د ادا کولو لپاره اودس شرط دي او لکه څرنگه چه د تلاوت سجده په فوري توگه واجبه نه ده د دې لپاره چه د سجدې کوم آيت په اودسي کښې تلاوت شوي دي نو د اود اسه له کولو وروسته دې سجده وشي. له اوداسه پرته که چيرته سجده وشي نو د شريعت له مخې ئې هيڅ اعتبار نشته

قال علاؤ الدين الكاساني: و اما شرائط الجواز فكل ما هو شرط جواز الصلوة من طهارت الحدث و هي الوضوء و الغسل و طهارت النجس و هي طهارت البدن الخ. (بدائع الصنائع ج۱، ص۱۸٦، فصل اما شرائط الجواز) و قال طاهر بن عبد الرشيد البخاري: و يشترط لأداء السجدة ما يشترط لاداء الصلوة من طهارة الثوب و البدن و المكان الخ. (خلاصة الفتاوى ج۱، ص۱۸۹، باب سجود التلاوة) و مثله في الهندية ج۱، ص ۱۳۵، الباب الثالث عشر في سجود التلاوة.

د سجدې د آيت په ويلو او اوريدو سره د سجدې وجوب

الاستفتاء: د سجدې د آيت په تلاوت کولو او اوريدلو سره د سجدې د وجوب دليل څه دی؟ ډير وارې د اسې شوي دي چه د تلاوت د اوريد و اراده نه وي. آيا د ارادې د نشتوالي تر څنگ سجده تلاوت واجبيږي او که نه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا ومصليا: د احنافو په نزد د سجدې د آيت په تلاوت يا اوريدو سره سجده واجبيږي او د تلاوت کوونکي او اوريدونکي د قصد او ارادې هيڅ دخل پکښې نشته که اراده وي او که نه وي نو سجده واجبيږي-

لما ورد في الحديث : اذا قرأ ابن آدم السجدة اعتزل الشيطن يبكي و يقول يا ويله امر ابن آدم الخ. (الصحيح المسلم ج۱، ص ٦۱، باب بيان اطلاق اسم الكفر الخ و قال علاؤ الدين الكاساني: قوله فكان في الحديث دليل على كون ابن آدم مامور با لسجود و مطلق الامر للوجوب الخ. وبدائع الصنائع ج۱، ص ۱۸۰، فصل اما سجود التلاوة) و مثله في الهندية ج۱، ص ۱۳۲، الباب الثالث عشر في سجود التلاوة)

د سجدې د آیت په اورید و باندې هم سجده واجبېږي

الاستفتاء: آیا د تلاوت سجده د سجدې د آیت له تلاوت کولو پرته په اورېدو سره هم واجبېږي او که نه! همدارنګه په اورېدو کښې د قصد او ارادې د خل شته او که نه؟ بینوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: د سجدۀ تلاوت د وجوب ادا لپاره د سجدې د آیت له تلاوت کولو برسیره اورېدل هم یو سبب دی. لهذا چه کله هم د سجدې آیت واورېدل شي نو سجده واجبېږي. البته که چیرته په هغه وخت کښې د سجدې د کولو فرصت نه وي نو بیا دې وروسته اداکړي

قال برهان الدين المرغيناني: و السجدة واجبة في هذه المواضع على التال و السامع سواء قصد سماع القرآن او لم يقصد الخ. (الهداية ج۱، ص ۱۲۲، باب سجود التلاوة) و قال علاء الدين الكاساني: و اما سبب وجوب السجدة فسبب وجوبها احد شيئين التلاوة و السماع الخ. (بدائع الصنائع ج۱، ص ۱۸۰، باب سجود التلاوة، فصل سبب الوجوب) و مثله في رد المحتار ج۲، ص۱۰۸، باب سجود التلاوة.

.د تلویزون، رادیو، ټیپ ریکارډ په ذریعه د سجدۀ تلاوت عدم وجوب

الاستفتاء: له تلویزون، رادیو،ټیپ ریکارډ څخه که چیرته د سجدې آیت و اورېدل شي نو آیا په اورېدونکي باندې به سجده واجبه وي او که نه؟ ډیرواري د کوم قاري آواز مخامخ اورېدل کیږي، آیا د ثبت شوي آواز او براه راست د آواز د دواړو حکم یو دي او که فرق پکښې شته؟ بینوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: په راډیو، ټي وي او ټیپ ریکارډ کښې چه کله تلاوت کیږي نو د سجدې د آیت په اورېدو سره سجده نه واجبېږي-اګر که د ځینو په نزد د براه راست آواز له آورید و څخه سجده واجبیږي–

قال علاء الدين الحصكفي: لا تجب بسماعه من الصدى وا لطير و من كل قال حرفاً و لا با لتهجي الخ. (الدرالمختار على صدر رد المحتار ج ۲، ص ۱۰۸، باب سجود التلاوة) و قال علاؤ الدين الكاساني: فينظر الى اهلية التال و اهليته با لتميز و قد وجد فوجد سماع تلاوت صحيحة فتجب السجدة بخلاف السماع من

البيغاء و الصدى فان ذلك ليس بتلاوت الخ. (بدائع الصنائع ج۱، ص۱۸٦، باب سجود التلاوة، فصل بيان من تحب عليه) و مثله في خلاصة الفتاوي ج۱، ص ۱۸٤، الفصل السابع عشر في وجوب سجدة الثلاوة.

په مکروه وختونو کښې د سجده تلاوت د ادا کولو حکم

الاستفتاء: که چیرته په مکروه وختونو کښې د تلاوت په دوران کښې د سجدې آیت مخي تلاوت شي نو آیا په همدې وخت کښې سجده جائزه ده او که نه؟

الجواب حامدا و مصلیا: له لمانځه څخه د باندې د تلاوت سجده په هغه ساعت نه واجبیږي بلکه چه کله ادا شي نو غاړې پرې خلاصیږي. په سجده تلاوت کښې هم د مکروه او غیر مکروه وختونو رعایت ضروري دی. چه کله سجده په مشروع وخت کښې واجب شوي وي نو په مکروه وختونو کښې ئې ادا کول جائز نه دي. البته که چیرته په مکروه وختونو کښې د سجدې آیت تلاوت شي نو د سجدې ادا کول په همدې وختونو کښې جائز دي-

لما في الهندية: و لو تلاها في وقت مباح فسجدها في اوقات مكروهة لم تجر الخ. (الفتاوى الهندية ج۱. ص ۱۳۵، الباب الثالث عشر في سجود التلاوة) و قال علامة ابن العابدين: (تحت قوله بشروط الصلوة) و كذا يشترط لها الوقت حتى لو تلاها او سمعها في وقت غير مكروه فاداهافي وقت مكروه لا تجزيه الخ. (رد المحتار ج ۲، ص۱۰٦، باب سجود التلاوة) و مثله في خلاصة الفتاوي ج ۱، ص ۱۹۰، قبيل الفصل الثامن عشر في النذر و ما يلزمه الخ.

د سجدې د ګڼو آیتونو لپاره یوه سجده کافي نه ده

الاستفتاء: که چیرته په یو مجلس کښې یو سړي د قرآنکریم د تلاوت په دوران کښې د سجدې ګڼ شمیر آیتونه تلاوت کړي نو آیا دا سړي به د سجدې د هر آیت لپاره ځان ځانته سجدې کوي او که د ټولو آیتونو لپاره یوه سجده کافي ده؟

الجواب حامدا و مصلیا: د سجدې د ګڼ شمیر آیتونو د لوستلو په وخت کښې د هرې سجدې، مختلف دی. د دې لپاره په دې صورت کښې په سجد و کښې د تداخل د نه روا والي له وجهې په هر آیت باندې ځان ځانته سجده باید وشي. البته د

سجدې د يوه آيت په يوه مجلس کښې په بار بار تلاوت کولو سره تر څو چه له مجلس څخه پورته شوي نه وي نو يوه سجده ورته کافي وي -

قال علامة ابن عابدين: (تحت قوله و لو كررها في مجلسين تكررت) الاصل انه لا يتكرر الوجوب الا باحد امور الطلبة اختلاف التلاوت او السماع او المجلس الخ. (رد المحتار ج۲ ، ص ۱۱٤ ، باب سجود التلاوت).و قال علاؤ الدين الكاساني : فنقول الاصل ان السجدة لا يتكرر وجوبها الا باحد امور الخ، (بدائع الصنائع ج۱، ص۱۸۹، باب سجود التلاوة)

د صلوتيه سجدې نيت په رکوع کښې جائز دی

الاستفتاء: په لمانځه کښې د تلاوت د سجدې په وجوب باندې که چيرته د مستقلې سجدې په ځاي په رکوع کښې د سجدې نيت وشي نو آيا په دې سره غاړې خلاصيږي او که مستقله سجده ضروري ده؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: څرګنده دې وي چه د لمانځه سجده د باندې له لمانځه څخه نه صحيح کيږي. د دې لپاره چه کومه سجده د تلاوت په لمانځه کښې واجبه شي نو هغه به په همدغه لمانځه کښې ادا کوي. اوس که چيرته لمونځ کوونکي په لمانځه کښې مستقله سجده وکړي او خپل لمونځ جاري وساتي نو شرعا جائز دي او که چيرته رکوع ته د تلو په وخت کښې د سجده تلاوت لپاره په زړه کښې اراده وکړي نو بيا هم جائز دی. البته د نيت نه بغير په رکوع کښې سجده صلوتيه نه ادا کيږي ليکن په رکوع کښې د سجدې د نيت لپاره دا شرط دي چه د سجدې د آيت له لوستلو وروسته او د رکوع د کولو تر منځ له دريو آيتونو څخه زياته فاصله نه وي او که نه نو بيا په رکوع کښې د سجدې نيت نه صحيح کيږي-

قال حسن بن عمار : و يجزي عنها اى عن سجدة التلاوة ركوع الصلوة ان نواها اى نوى ادائها فيه و فيه و انقطاعه بان يقرأ اكثر من آيتين بعد آية السجدة با لاجماع. (مراقي الفلاح على صدر الطحطاوي ص ٢٦٤، باب سجود التلاوة) و قال علاؤ الدين الكاساني: فينظر ان كا نت آية السجدة في وسط السورة فينبغي ان يختم الخ. وبدائع الصنائع ج۱، ص۱۸۸، فصل في كيفية ادائها) و مثله في البحر الرائق ج ۲، ص ۱۲۲، باب سجود التلاوة.

د مازدیگر او سهار په وختونو کښې د تلاوت د سجدې حکم

الاستفتاء: له صبح صادق څخه واخله تر لمر ختو پورې یا له مازدیگر څخه واخله تر مابنامه پورې خو نفل جائز نه دي آیا په همدې وختونو کښې څوک د تلاوت سجده ادا کولي شي او که دا هم ممنوع ده؟ بینوا توجروا-

الجواب حامدا و مصلیا: په دغو وختونو کښې نوافل اگر که ممنوع دي لیکن د قضایي لمونځونو غوندې په دغو وختونو کښې د تلاوت د سجدې ادا کول هم جائز دي-

قال علاؤ الدین الحصکفي: لا یکون قضاء فائتة و لو وترأ او سجدة تلاوت و صلوة جنازة الخ. (الدر المختارو قال ابن الهمام: و ادائها لیس علی الفور حتی لو اداها في اي وقت کان یکون مؤدیا لا قاضیاً. (فتح القدیرالثالث عشر باب سجود التلاوة) ج۱، ص۲۰۷، کتاب الصلوة، فصل في الأوقات التي تکره فیه الصلوة) و مثله في الفتاوی الهندیة ج۱، ص۱۳۳، الباب

آیا له درید و پرته د تلاوت سجده جائزه ده؟

الاستفتاء: که چیرته یو څوک له لمانځه څخه د باندې د سجدې آیت تلاوت کړي او فوراً له درید و پرته سجده وکړي نو آیا دا سې سجده به جائزه وي او که خامخا به دریږي او بیا به سجده کوي؟ بینوا توجروا-

الجواب حامدا و مصلیا: له لمانځه څخه د باندې د تلاوت د سجدې طریقه دا ده چه په ولاړې به نیت تړي او د لاسونو د پورته کولو بغیر تر الله اکبر ویلو وروسته به سجدې ته ځي، په سجده کښې به تسبیحات وایي او بیا به الله اکبر وایي او له سلام څخه پرته به له سجدې څخه جگیږي - البته که چیرته ئې یو څوک په ناستو الله اکبر ووایي او سجده وکړي نو بیا هم پروا نه لري-

قال العلامة ابن نجیم: ومما یستحب لادائها ان یقوم فیسجد لان الخرور و سقوط عن القیام و القرآن ورد به و هو مروي عن عائشه رضي الله عنها و ان لم یفعل لم یضره. (البحر الرائق ج ۲، ص ۱۲۶، باب سجود التلاوة)قال العلامة ابن نجیم: و مما یستحب لادائها ان یقوم فیسجد لان الخرور و سقوط عن القیام و القرآن

ورد به و هو مروی عن عائشه رضي الله عنها و ان لم يفعل لم يضره. (البحر الرائق ج۲، ص۱۲۶، باب سجود التلاوة) قال العلامة ابن همام: و قيل يكبر في الابتداء بلا خلاف و في الانتهاء على قوله محمد نعم و على قول ابي يوسف لا و الظاهر الأول للاعتبار المذكور و يستحب ان يقوم فيسجد روی ذلك عن عائشة رضي الله عنها. (فتح القدير ج۱، ص ٤٧٧ ، باب مسجود التلاوة) و مثله في امداد الفتاوي ج ۱، ص ۳۷۳، باب سجود التلاوة

له اود اسه پرته د سجده تلاوت د ادا کولو حکم

الاستفتاء: یوه سړي بې اودسه د قرآنکریم تلاوت کاوه چه د سجدې آیت ئې تلاوت کړ-نو آیا دا سړي به بې اودسه د تلاوت سجده کولي شي او که نه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: که چيرته د کوم عذر له وجهې ئې د تلاوت سجده په هغه وخت کنبې نه شواي کولي نو د سجدې د آيت له تلاوت څخه وروسته دې دا کلمات سمعنا و اطعنا غفرانک ربنا و إليک المصير ووايي او بيا چه کله وخت ورپيدا شي نو سجده دې وکړي

-قال العلامة عالم بن العلاء الانصاري: و يستحب للتالي او السامع اذا لم يمكنه السجود ان يقول سمعنا وأطعنا غفرانك وإليك المصير. (الفتاوى الهندية ج۱، ص۷۸۹، كتاب الصلوة، فصل سجدة التلاوة) قال العلامة حسن بن عمار : و يستحب للتالي او السامع اذا لم يمكنه السجود ان يقول: سمعنا و أطعنا غفرانك وإليك المصير آه ثم يقضيها. (مراقي الفلاح على صدر الطحطاوي ص ٤٠٧ باب سجود التلاوة)

له ويده سړي څخه د سجدې د آيت اوريدلو حکم

الاستفتاء: که چيرته يو څوک د ويده سړي له ژبې څخه د سجدې آيت و اوري نو آيا سجدۀ تلاوت پرې و اجبيږي او که نه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: سجدهٔ تلاوت د هر هغه آیت د تلاوت په اورید و باندې واجبیږي چه له مکلف سړي څخه واورید ل شي که هغه ویده وي او که ویښ. لهذا په صورت مسئوله کښې سجدهٔ تلاوت واجبیږي.دي. که چیرته یو څوک د سجدې آیت په یوه کاغذ باندې ولیکي او په ژبې سره ئې و نه لولي نو په داسې سړي باندې سجده نه واجبیږي.

قال العلامة الحصكفي: يجب بسبب تلاوة آية السجدة، قال ابن عابدين: احترز عما لو كتبها او لهجاها فلا سجود عليه (رد المحتار ج۲، ص۱۰۳- باب سجود التلاوة) قال العلامة ابراهيم الحلبي: و كذا لا تجب با لكتابة أو النظر من غير تلفظ لانه لم يقرأ و لم يسمع. (كبيرى ص ٤٦٤، باب سجود التلاوة)

د سجدې د آیت په یو اځې ترجمې سره هم سجده تلاوت و اجبیږي

الاستفتاء: آیاد سجدې د آیت یو اځې د ترجمې په ویلو سره سجده واجبیږي او که نه؟

الجواب حامدا و مصليا: قرآنکریم لکه څرنګه چه له الفاظ او معانیهٔ و دواړو څخه جوړ دي د دې لپاره که چیرته یو څوک د سجدې د پوره آیت ترجمه وکړي نو په هغه باندې د تلاوت سجده واجبیږي. البته د مفهوم یا تفسیر په بیانولو سره سجده نه واجبیږي-

قال العلامة الحصكفي و السماع شرط في حق غير التالي و لو با لفارسية اذااخبر. قال ابن عابدين: (تحت قوله اذا اخبر) اي بانها آية سجدة سواء فهمها او لا ، ورد المحتار ج ۲، ص ۱۰۵، باب سجود التلاوة) قال العلامة فخر الدين الشهير بقاضي و لو تلي با لفارسية تجب عليه و على من سمعها السجدة فهم السامع أو لم يفهم اذا اخبر السامع انه قرأ آية السجدة، (فتاوي قاضيخان على هامش الهندية ج۱، ص ۱۵٦، فصل في قرأة القرآن خطاء الخ) و مثله في الهندية ج۱، ص ۱۳۲ ، الباب الثالث عشر في سجود التلاوة

په لمانځه کښې د تلاوت سجده له ځنډ پرته فوراً اداکول ضروري دي

الاستفتاء: که چیرته یو چا په لمانځه کښې د سجدې آیت تلاوت کړ لیکن فوراً ئي سجده و نه کړه بلکه د یو څو نورو آیتونو له تلاوت کولو وروسته ئې سجده وکړه نو آیا د اسې کول جائز دي؟

الجواب حامدا و مصليا: د تلاوت د سجدې د سجدې د آيت له تلاوت کولو وروسته فوراً ادا کول واجبيږي. د دې لپاره ضروري ده چه د سجدې د آيت په ويلو او اوريدلو سره فوراً په هم پکښې کيدلي شي. هغه وخت کښې سجده وشي او ځنډول ئې ګناه ده. البته د مجبورۍ په صورت کښې پکښې کيدلي شي.

قال العلامة حسن بن عمار الشرنبلالي وصفتها الوجوب على الفور في الصلوة و على التراخي ان كا نت غير صلوتية. قال الشيخ السيد احمد الطحطاوي: (تحت قولي على الفور) اي فور التلاوة و ظاهر انه لو اخرها الى ركعة ثانية لخ. (طحطاوي حاشيه مراقي الفلاح ص ٢٦٠، باب سجود التلاوة) قال العلامة الكاساني: اما وقت ادائها في الصلوة فوقتها فوراً الصلوة لما مر ان وجوبها في الصلوة على الفور و هو ان لا تطول المدة بين التلاوة و بين السجدة فاما اذا طالت فقد دخلت في القضاء و صار آثما با لتفويت عن الوقت . (البدائع الصنائع ج٩، ص١٩١، باب سجود التلاوة) و مثله في البحر الرائق ج ٢، ص ١٢٤، باب سجود التلاوة

د سجدې د آيت له تلاوت څخه وروسته پنځه يـــا شپږ آيتونه لوستل او بيا سجده کول

الاستفتاء: که چيرته يوه سړي لمونځ کاوه او په قرائت کښې ئې د سجدې آيت تلاوت کړ ليکن سجده ئې هيره شوه او د نورو پنځه يا شپږو آيتونو له تلاوت کولو وروسته ئې سجده وريادہ شوه او فوراً ئې سجده وکړه. نو آيا د نوموړي سړي لمونځ وشو او که نه په داسې حال کښې چه په آخر کښې ئې سجده سهو هم وکړه؟

الجواب حامدا و مصليا: د سجدې د آيت له تلاوت وروسته بايد فوراً سجده وشي که چيرته په لمانځه کښې له کومې وجهې تاخير پکښې وشي او د ورپه زړه کيدو په صورت کښې فوراً سجده وکړي نو لمونځ ئې کيږي ليکن د تاخير يا ځنډ له وجهې سجده سهو ضروري کيږي- که چه سجده تلاوت پرې واجب شوي وي او د سجده سهو د نه کولو په صورت کښې به د لمانځه بيرته راګرځول پرې واجب وي-

قال العلامة الحصكفي: فعلى الفور لصيرورتها جزاء منها و يأثم بتاخيرها و يقضيها ما دام في حرمة الصلوة و لو بعد السلام. قال ابن عابدين: ثم تفسير الفور عدم طول المدة بين الصلوة و السجدة بقرأة أكثر من أيهين او ثلاث على ما سياتي حلية قوله يأثم بتاخيرها الخ لانها ووجبت ما هو من افعال الصلوة و هو القرأة و

صارت اجزائها فرجب اداؤها مضيقا كما في البدائع و لذا كان المختار وجوب – ة السهو لو تذكرها بعد محلها. (رد المحتار ج۲، ص۱۰۹/۱۱۰، باب سجود الصلوة)

باب صلوة المسافر

د قصر (سفرانه) لمانځه لپاره د سفر اندازه

الاستفتاء: آيا د مطلق سفر په ارادې سره له کوره په وتلو باندې قصر کيږي او که د قصر لپاره د سفر کومه شرعي اندازه ټاکلې ده؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: د حنفي فقه له مخې په مطلق سفر سره لمونځ نه قصر کيږي بلکه کم تر کمه د دريو ورځو په اندازه سفر ورته ضروري دي. په موجوده وخت کښې علماوو اته څلويښت (۴۸) ميله يا اته اويا کيلو متره اندازه ټاکلې ده. له دې څخه د کمې مسافې په ارادې سره د وتلو په صورت کښې سفر ته شرعي سفر نه ويل کيږي-

قال برهان الدين المرغيناني: السفر الذي يتغير به الاحكام ان يقصد مسيرة ثلثة ايام و لياليها الخ، (الهداية ج۱– ص ۱۴۸، صلوة المسافر) و في الهندية: اقل مسافة لتغير فيها الاحكام مسيرة ثلثة ايام كذا في العيين. (الفتاوى الهندية ج۱، ص۱۳۸ الباب الخامس عشر في صلوة المسافر) و مثله في الزيعلى ج۱، ص۲۰۹، باب صلوة المسافر.

قصـــر (سفرانه) تر فرائضو پورې خاص دی

الاستفتاء: له فرائضو برسيره په سنتو کښې د قصر د کولو حکم څه دی؟

الجواب حامدا و مصليا: که چيرته د سنتو د ادا کولو لپاره وخت او مرقع نه وي نو د ادا کولو ضرورت ئې نشته. البته چه کله وخت او موقع وي نو سنت به پوره ادا کوي-

قال علاؤ الدين الحصكفي: و يأتي المسافر با لسنن ان كان في حال امن و قرار و الا لا. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج۲، ص۱۲۱، باب صلوة المسافر) و قال علاؤ الدين الكاساني: و كذا لا قصر في السنن و التطوعات .. . الخ. (بدائع الصنائع ج۱، ص۹۲۰ فصل الكلام في صلوة المسافر) و مثله في الهندية ج۱، ص۱۳۹، الباب الخامس عشر في صلوة المسافر)

د اتـــه څلويښت ميله په مقابله كښې فرسخونه معتبر نه دي

الاستفتاء: په ځينو كتابونو كښې فراسخو ته د اعتبار د نشتوالي سره سره احناف اته څلويښت ميلو ته ولې اعتبار وركوي؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: د احنافو په مذهب كښې په بنيادي توګه فرسخونو ته اعتبار نشته بلكه د سفر موده د دريو ورځو په اندازې پورې اړه لري-ليكن په يوه ورځ كښې يو انسان په اوسط ډول شپارس ميله مسافه وهلي شي. د دې لپاره مونږ ۱٦× ۳///۴۸ ميلو ته اعتبار وركړ-

قال برهان الدين المرغيناني: و لا معتبر با لفراسخ هو الصحيح. (الهداية ج ۱ ، ص ۱٤۸، باب صلوة المسافر)فتاوي و قال علاؤ الدين الحصكفي: و لا اعتبار با لفراسخ على المذهب .. الخ. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج۲۰ ص ۱۲٤، صلوة المسافر) و مثله في البحر الرائق ج۲، ص۱۲۹، باب المسافر)

د مسافـــر د پوره لمونځ كولو په صورت كښې د غاړې د خلاصيدو حكم

الاستفتاء: كه چيرته يو مسافر د قصر (سفرانه) په ځاي پوره لمونځ وكړي نو آيا غاړې ئې پرې خلاصيږي او كه نه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: كه چيرته په منځ كښې قعده وكړي نو لمونځ ئې صحيح كيږي او غاړي ئې پرې خلاصيږي. البته د سلام د تأخير له وجهې به ګنهګار وي. ليكن كه چيرته اوله قعده و نه كړي او بې له قعدې دريم ركعت ته پورته شي او څلور ركعته پوره كړي نو لمونځ ئې باطليږي او له سره به ئې اداكوي

قال علاء الدين الحصكفي: فلو اتم مسافر ان قعد في قعدة الاولى تم فرضه لكنه اساء الخ. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج٢، ص ١٢٨، صلوة المسافر) و في الهندية: فان صلى اربعاً و قعد في الثانية قدر التشهد اجزائه و الأخريان ناقلة و يصير مسيئاً لتاخير السلام و ان لم يقعد في الثانية قدرها بطلت كذا في الهندية. (الفتاوى الهندية ج١، ص١٣٩، الباب الخامس عشر في صلوة المسافر) و مثله في البحر الرائق ج ٢، ص ١٣٠، باب المسافر)

د قصـــر (سفرانه) لمانځه لپاره په سفر كښې مشقت او تكليف ضروري خبـــره نه ده

الاستفتاء: د موجوده زماني په سفرونو كښې كوم خاص ډول مشقت او تكليف چاته نه وي د مثال په ډول يو سړي چه كله له كراچۍ څخه پشاور ته سفر كوي نو پرته له كوم تكليف څخه په څو ساعتونو كښې خپل منزل مقصود ته رسيږي. آيا په داسې صورت كښې د آسانتياوو او راحتونو باوجود په لمانځه كښي قصر كول جائز دي او كه څنګه؟ بينوا توجروا

الجواب حامدا و مصليا: په سفر كښې د رخصت رعايت په كوم مشقت او تكليف پورې نه دي تړلي بلكه د مطلق سفر له وجهې رخصت وركړ شوي دي. پخپله سفر د مشقت لپاره د سبب كيدو له وجهې په هغه باندې د احكامو د مرتب كيدو په خاطر محض د سفر په موجودوالي كښې قصر روا شوي دي

.قال علاء الدين الحصكفي: حتى لو اسرع فوصل في يومين قصر (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ٢، ص ١٢٩، صلوة المسافر و في الهندية: و لو كا نت المسافة لا با لسير المعتاد فسار اليها على الفرس جر يا حثيثاً فوصل في يومين أو) اقل قصر باب المسافر ، والفتاوي الهندية ج١، ص١٣٩، الباب الخامس عشر في صلوة المسافر) و مثله في البحر الرائق ج٢) ص ١٢٩،

په اصلي وطن کښې تعدد (ګن والی) ممکن دی

الاستفتاء: آیا د یوه سړي لپاره په ګڼو ځایونو کښې د ځان لپاره وطن اصلي جوړول ممکن دي او که نه؟ په داسې حال کښې چه په هر یو ځاي کښې د ده د مستقلو اوسید و اراده وي. تر دې پورې چه شپږ میاشتې په یوه کلي کښې او شپږ میاشتې په بل کلي کښې تیروي او هلته ورته د ژوند ټول ضروریات مهیا وي؟

الجواب حامدا و مصلیا: په وطن اصلي کښې تعدد ممنوع نه دی. د صورت مذکوره مطابق چه په هر یو ځاي کښې چه کله د مستقلو اوسیدو د اسې اراده وي چه شپږ میاشتې په یوه ځاي او شپږ میاشتې په بل ځاي کښې تیروي. د مثال په ډول په دواړو ځایونو کښې ئې کور آباد کړي وي نو دواړه ځایونه د نوموړي په حق کښې اصلي وطن ګڼل کیږي او په دواړو ځایونو کښې به پوره لمونځ کوي

-قال علاؤ الدين الكاساني: ثم الوطن الاصلي يجوز ان يكون واحداً او اكثر من ذلك بان كان له اهل و دار في بلدتين او اكثر و لم يكن من نية اهله الخروج منها و ان كان هو ينتقل من اهل الى اهل في السنة انه لو خرج مسافر من بلدة فيها اهله و دخل في اي بلدة من بلاد التي فيها اهله فيصير مقيماً من غير نية الاقامة. (بدائع الصنائع ج۱، ص۱۰۳، فصل في بيان ما يصير به المسافر مقيماً) و في الهندية: و يبطل وطن الاصلي با لوطن الاصلي اذا انتقل عن الاول باهله و اما اذا لم ينتقل باهله و لكنه استحدث اهلاً ببلدة اخرى فلا يبطل وطنه الاول و يتم فيها. (الفتاوي الهندية ج۲، ص ۱٤۲، الباب الخامس عشر في صلوة المسافر) و مثله في البحر الرائق ج۲، ص۱۳٦، باب المسافر.

د سامان له پاتې کیدو سره سره د سفر له انشاء څخه د اقامت وطن نه باطلیږي

الاستفتاء: ډیر ځله د اقامت له وطن څخه د سفر د مسافې په اندازه وتل مخ ته راځي لیکن د اقامت له وطن څخه د تعلق د پریښود و اراده با لکل نه وي، همدا وجه ده چه ټول کور او سامان پخپل ځاي کښې پاتې وي. آیا په داسې صورت کښې د

سفر له انشاء څخه وطن اقامت په باطليد و سره د بيرته راتګ په صورت کښې د دوباره نيت ضرورت پيدا کيږي او که نه؟ په داسې حال کښې چه کله کله د پنځلسو ورځو په دننه کښې د بيا لپاره د سفر اراده پيدا کيږي۔

الجواب حامدا و مصليا: تر څو پورې چه اهل، عيال او سامان د قـــامت په وطن کښې موجود وي تر هغو پورې د سفر په انشاء سره وطن اقامت نه باطليږي. په داسې صورت کښې دوه درې ورځې په وطن اقامت کښې د موقع د پيدا کيدو په صورت کښې هم لمونځ کيږي. هو! د دې لپاره به دا ضروري وي چه يو ځل د پنځلسو ورځو د ده اوسيدلو د ارادې په کولو سره قيام وکړي تر څو چه د اقامت د وطن حقيقت ثابت شي او د دوباره باطل و الي له صورت څخه بچ شي

-قال علامة ابن نجيم: کوطن الاقامة يبقى بقاء النقل و ان قام بموضع آخر. (البحر الرائق ج۲، ص۱۳٦، باب المسافر) و قال علاؤ الدين الحصکفي: و يبطل بمثله اذا لم يبقى له با لاول اهل فلو بقى لم يبطل بل يتم فيها. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ۲، ص ۱۲٤، صلوة المسافر) و مثله في الهندية ج۲، ص ۱٤۲، الفصل الخامس عشر في صلوة المسافر)

مسافـــر چه په کومې لارې باندې يو ځاي ته ځي د هم هغې لارې مسافه به معتبره وي

الاستفتاء: که چيرته منزل مقصود ته د رسيدو دوه لارې وي چه يوه نژدې او بله لرې وي نو د سفر لپاره به مسافر کومه لاره غوره کوي؟ بينوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: په کومه لاره باندې چه مسافر سفر کوي د هم هغې لارې مسافه به معتبره وي. لهذا که چيرته مسافر په لرې لارې باندې سفر کوي او د شرعي سفر مسافه ئې پوره کوله نو تلونکي به مسافر بلل کيږي اګر که دويمه لار نژدې هم وي-

لما في الهندية: فاذا قصد بلدة و الى مقصده طري فان احدهما مسيرة ثلثة ايام و لياليها و الآخر دونها فسلك الطريق الا بعد کان مسافراً عندنا الخ. (الفتاوى العلمية ج ۱، ص۱۳۸، الفصل الخامس عشر في صلوة

المسافر) و قال علامة ابن نجيم المصری: و في فتاوي قاضي خان الرجل اذا قصد بلدة و الی مقصده طري فان احدهما مسيرة ثلثة ايام و لياليها و الآخر دونها فسلك الطريق الابعد كان مسافرا عندنا الخ. (البحر الرائق ج۲، ص۱۲۹، باب المسافر) و في خلاصة الفتاوی هكذا ج۱، ص۱۹۸، الفصل الثاني و العشرون في صلوة المسافر .

په غیـــر آباد ځاي کښې د اقامت د نیت حکم

الاستفتاء: د پروارې انسان په یوه داسې ځاي کښې خیمه لګوي چه شاوخوا هیڅ آبادي نه وي، دا هم ممکنه ده چه د ژوندانه د ضروریاتو د نشتوالي له وجهې نو موړي د خپل نیت مطابق یوه ورځ هم پوره تیره نه کړي نو آیا په داسې ځنګل او غیر آباد (بیابان) کښې د اقامت نیت صحیح کیږي او که نه؟ بینوا توجروا-

الجواب حامدا و مصلیا: د اقامت د نیت لپاره د هغه ځاي صلاحیت ضروري دی. په صورت مذکوره کښې په داسې غیر آباده ځاي کښې د اقامت نیت معتبر نه دی. نو ځکه د نیت د کولو سره به هم قصر لمونځ کوي-

كما في الهندية: حتی لو نوی الاقامة في بر او بحر أو جزيرة لم يصح الخ. (الفتاوی الهندية ج۱، ص۱۳۹ الباب الخامس عشر في صلوة المسافر) و قال العلامة ابن نجيم: و قيد با لبلد و القرية لان نية الاقامة لا تصح في غيرهما فلا تصح في مفازة و لا جزيرة ولا بحر و لا سفينة الخ. (البحر الرائق ج۲، ص۱۳۱، صلوة المسافر) و مثله في بدائع الصنائع ج۱، ص۹۸، فصل في بيان ما يصير المسافر به مقيماً

د اقـــامت د مودې له نیت څخه پرته قصـــر واجب دی

الاستفتاء: که چیرته یو څوک د اقامت له وطن څخه د اته څلویښت میلو په اندازه د سفر په اراده باندي ووځي لیکن د پنځلسو ورځو د پاتې کیدو یقین ئې نه وي نو په دې صورت کښې به لمانځه حکم ئې څه وي؟ بینوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: په کوم ځاي کښې په باقاعده توګه د پنځلسو ورځو د پاتې کيدو له نيت نه بغير نوموړي به د مسافرو په حکم کښې وي کوم چه په لمانځه کښې قصر پرې واجب دی۔

قال برهان الدين المرغيناني: و لا يزال على حكم السفر حتى ينوى الاقامة في بلدة او قرية خمسة عشريوماً او اكثر و ان نوى اقل من ذلك قصر ..... الخ . (الهداية ج ١، ص ١٤٩ ، باب صلوة المسافر) و قال علاء الدين الكاساني: فا لذي يصير المقيم به مسافر نية مدة السفر و الخروج من عمران المصر الخ. (بدائع الصنائع ج١، ص٩٣، فصل في بيان يصير به المقيم مسافر) و مثله في الهندية ج١، ص١٣٩، الباب الخامس عشر في صلوة المسافر

د مقيم امام په اقتداء کښې به مسافر پوره لمونځ کوي

الاستفتاء: که چيرته يو مسافر په مقيم امام پسې اقتداء وکړي نو د هغه د لمانځه حکم به څه وي؟ بينوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: د امام د متابعت له وجهې مسافر مقتدي قصر نه شي کولي بلکه پوره لمونځ به کوي۔

قال برهان الدين المرغيناني: و ان اقتدى المسافر با لمقيم في الوقت اتم اربعاً لانه يتغير فرضه الى اربع للتبعية كما تتغير بنية الاقامة لاتصال المغير با لسبب و هو الوقت، (الهداية ج ١، ص ١٤٩ ، باب صلوة المسافر) و قال علاؤ الدين الحصكفي: و اما اقتداء المسافر با لمقيم فيصح في الوقت و يتم الخ. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج٢، ص ١٣٠، باب صلوة المسافر) و مثله في البحر الرائق ج ٢، ص ١٣٤، صلوة المسافر .

د مسافر امام په اقتداء کښې د مقیم مقتدي لپاره په پاتې لمانځه کښې قرائت نشته

الاستفتاء: که چیرته یو مقیم مقتدي په کوم مسافر امام پسې اقتداء وکړي نو د امام له فراغت څخه وروسته مقیم مقتدي به په پاتې رکعتونو کښې قرائت وایي او که نه؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصلیا: د امام له فراغت وروسته په مقیم مقتدي باندې د پاتې لمانځه اداکول ضروري دي لیکن لکه څرنګه چه دې د امام په اقتداء کښې ګډل کیږي د دې لپاره د مقتدي په ذمه باندې په آخري رکعتونو کښې قرائت ضروري نه دي بلکه د سورت فاتحه د ویلو په اندازه به چپ درېږي او بیا به رکوع کوي –

قال علاء الدین الحصکفي. وصح اقتداء المقیم با لمسافر في الوقت و بعده فاذا قام المقیم الی الاتمام لا یقرأ الخ (الدر المختار علی صدر رد المحتار ج٢، ص١٢٩، باب صلوة المسافر) في الهندیة: وصاروا منفردین کا لمسبوق الا انهم لا یقرؤن في الاصح الخ. (الهندیة ج١، ص ١٤٢، الباب صلوة المسافر) و مثله في البحر الرائق ج٢، ص١٣٥، صلوة المسافر

د مسافر امام د پوره لمونځ کولو له وجهې د مقتدیانو د لمانځه د فساد حکم

الاستفتاء: که چیرته مقیم مقتدیان په مسافر امام پسې اقتداء وکړي او په دې حالت کښې امام د قصر په ځاي لمونځ پوره اداکړي او مقتدیان هم پوره لمونځ ورسره وکړي نو د مقیمو مقتدیانو د لمانځه حکم د شریعت له مخې څه دی؟

الجواب حامدا و مصلیا: د مسافر امام په حق کښې آخري دوه رکعتونه نفل وي په داسې حال کښې چه د مقیمو مقتدیانو ټول لمونځ فرض دی. له دې وجهې د فرض کوونکو اقتداء په نفل کوونکي پسې د راتلو په صورت کښې لمونځ فاسد وي نو ځکه ئې بیرته راګرځول ضروري دي۔

قال ابن عابدين: (تحت قوله لم يصر مقيماً) فلو اتم المقيمون صلوتهم . معه فسدت لانه اقتداء المفترض با لمتنقل الخ. (رد المحتار ج ٢، ص ١٣٠، باب صلوة المسافر) قال ابن عابدين: حتى لو اتم المقيمون صلوتهم معه فسدت صلوتهم لان هذا اقتداء المفترض با لمتنقل و لا يصح الخ. (منحة الخالق حاشية البحر الرائق ج ٢، ص ١٣٥، صلوة المسافر) و مثله في خلاصة الفتاوی ج١، ص٢٠٢ صلوة المسافر .

د امــــام له حالت څخه د واقفيت (خبرتيا) ضرورت

الاستفتاء: د كوم امام د سفر يا اقامت په باره كښې چه كله مقتدي علم و نه لري نو مقتدي به څه كوي او د ا ناخبري د ده په لمانځه باندې څه اثر كوي؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: د امام د سفر يا اقامت له حالت څخه د ناخبري له وجهې ډير واري مقتدي د شكوكو او شبهاتو ښكار كيږي د دې لپاره د امام له حالت څخه خبرتيا د مقتدي لپاره ضروري خبره ده نو ځكه مقتدي بايد د امام د سفر يا اقامت حالت معلوم كړي تر څو چه اقتداء ئې وربـــې صحيح شي او كه نه نو د ناخبري په حالت كښې ئې اقتداء نه صحيح كيږي-

قال علامة ابن عابدين: (تحت قوله ان العلم بحال الامام شرط لكن) و حاصله تسليم اشتراط العلم بحال الامام. (رد المحتار ج ٢، ص ٥٣١، صلوة المسافر) و قال علامة ابن نجيم المصرى: و هذا محمل ما في الفتاوى اذا اقتدى با لامام لا يدرى ا مسافر هو ام مقيم لا يصح لان العلم بحال الامام شرط الاداء بجماعة الخ. (البحر الرائق ج٢، ص ٣٥، باب المسافر) و مثله في الكبيري ص ٥٩١، باب صلوة المسافر،

د ښځې د پاره د مېړه كور وطن اصلي دي كه يا ؟

الاستفتاء: كه چيري يوه ښځه د پلار د كوره څخه واده كړل سي د خاوند و كورته راسي نو ددې ښځې د لمانځه حكم څه دي يعني سفريانه لمونځ به كوي او كه د اقامت د حالت لمونځ؟

الجواب حامدا و مصليا : که څه هم د مور او پلار کور د ښځي د پاره اصلي وطن وو خو چي کله دې د مور او پلار کور پرې ښوولي او د خاوند کور ته د مستقل اوسېد و د پاره راغله نو اوس د مور او پلار وطن د دې ښځي د پاره وطن اصلي پاته نه سو بلکي د خاوند کور د دې د پاره وطن اصلي و ګرځېدی له دې وجي ښځه د ابښځه که چيري د خاوند د کوره ښځه د مور او پلار کور ته راسي او نېت يې د اقامت نه وي کړي نو لمونځ به سفر يانه اداء کوي .

لماقال العلامة ابن عابدين رحمه الله في ردالمحتار : قوله (الوطن الأصلي) ويسمى بالأهلي ووطن الفطرة والقرار قوله (أو تأهله) أي تزوجه قال في شرح المنية ولو تزوج المسافر ببلد ولم ينو الإقامة به فقيل لا يصير مقيما وقيل يصير مقيما وهو الأوجه ولو كان له أهل ببلدتين فأيتهما دخلها صار مقيما فإن ماتت زوجته في إحداهما وبقي له فيها دور وعقار قيل لا يبقى وطنا له إذ المعتبر الأهل دون الدار كما لو تأهل ببلد واستقرت سكنا له وليس له فيها دار وقيل تبقى-"قوله (أو توطنه) أي عزم على القرار فيه وعدم الارتحال وإن لم يتأهل فلو كان له أبوان ببلد غير مولده وهو بالغ ولم يتأهل به فليس ذلك وطنا له إلا إذا عزم على القرار فيه وترك الوطن الذي كان له قبله(الدرالمختار مع ردالمحتارج ١ ص ٥٨٦ مطلب في وطن الاصلي ووطن الاقامة مكتبه رشيديه /خلاصة الفتاوي ج ١ ص ٢٠٤ الفص الثاني والعشرون في صلاة المسافر / فتا وي حقا نية ج ٣ ص ٩٠باب صلاة المسافر / كبيري ص ٥٤٤ باب صلاة المسافر الفص الرابع في الوطن الاصلي)فتاوي رحمانية هـ ج٢ ص١٧٣

د قصر لمونځ د پاره د سفر د مسافت مقدار

الاستفتاء: څه فرمائي علمائې دين دې مسئلې باره کښې چه حد د سفر درې ورځې دې آيا ددې نه پيدل سفر مراد دې او که د ګاډی، جهاز وغيره هم؟ بينوا توجروا

الجواب حامدا و مصليا : اته څلويښت ميله يا اته اويا کلوميټره مسافت معتبر دې

وهو الموفقا وفی الهندية: اقل مسافة تتغير فيها الاحكام مسيرة ثلاثة ايام كذافی التبين...والمعتبر السير الوسط وهو سير الابل ومشى الاقدام في اقصر ايام السنة الخ. (فتاوي عالمگيرية ص ۱۳۸ جلدا الباب الخامس عشر في صلاة المسافر) فتاوي فريديه ج۳ ص۵۷

د سفر لمونځ په قصدا سره پوره کول.

الاستفتاء: که چيري يو کس د سفر لمونځ پوره اداء کړي يعني د دوه رکعته پرځای باندي څلور رکته وکړي نو څه پرواه لري؟

الجواب حامدا ومصليا: په سفر کښې مسافرانه لمونځ کول د شريعت له مخي عزيمت دي او بيا دځان له خوا څخه قصدا او عمدا په لمانځه کښې زيانولي کول د ګناه موجب او سبب دی. نو الجواب حامدا ومصليا هم دادي چي کوم کس په قصدا سره په سفر کښې پوره لمونځ وکړي نو ګناهګاره به وي او پر ده لازمه ده چي دد پ عمل څخه توبه وکړي.

قال العلامة برهان الدين المرغيناني رحمه الله تعالى: وإن صلى أربعا وقعد في الثانية قدر التشهد أجزأته الأوليان عن الفرض والأخريان له نافلة " اعتبارا بالفجر ويصير مسيئا لتأخير السلام. قال العلامة علاءالدين الحصفكي: (فلو أتم مسافر إن قعد في) القعدة (الأولى تم فرضه ؤ) لكنه (أساء) لو عامدا لتأخير السلام وترك واجب القصر وواجب تكبيرة افتتاح النفل وخلط النفل بالفرض، وهذا لا يحل كما حرره القهستاني بعد أن فسر أساءبأثم واستحق النار. (الدرالمختار علي صدر ردالمحتارج ۲ ص ۱۲۸ كتاب المسافر / الهداية شرح بداية المبتدی ج ۱ ص ۱۴۶ كتاب المسافر / الفتاوی الهندية ج ۱ ص ۱۳۹ الباب الخامس عشر صلوة المسافر/ فتا وي حقا نية ج ۳ ص ۹۹ باب صلوة المسافر)

که مسافر په هېره سره او سهوه سره څلور رکعته لمونځ اداء کړي.

الاستفتاء که چيري يو مسافر شخص په سهوه او هيره سره د دوه رکعته پر ځاي باندي څلور رکعته لمونځ وکړي نو لمونځ يې درست دي که يا؟.

الجواب حامدا و مصليا : که چیري دغه شخص دلمانځه په مېنځ کښې قعده او ناسته وکړي نو لمونځ یې صحیح کیږي او غاړي یې خلاصیږي په آخره کې دي سجده سهوه وکړي البته دسلام د تاخیر دوجهي څخه به گناهګاره وي. لیکن که چیري اوله ناسته او قعده ونه کړي او بې له ناستي او قعدې څخه دریم رکعت ته پورته سي او څلور رکعته پوره کړي نو لمونځ یې باطلیږي .بیا به یې د سره څخه راګرځوي.

لما قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى في الدرالمختار : (فلو أتم مسافر إن قعد في) القعدة (الأولى تم فرضه ؤ) لكنه (أساء) لو عامدا لتأخير السلام وترك واجب القصر وواجب تكبيرة افتتاح النفل وخلط النفل بالفرض، وهذا لا يحل كما حرره القهستاني بعدأن فسر أساء بأثم واستحق النار (وما زاد نقل (الدرالمختار علي صدرردالمحتارج ۲ ص ۱۲۸ باب صلاة المسافر / الفتاوى الهندية ج ۱ ص۱۳۹ الباب الخامس عشر في صلاة المسافر / البحرالرائق ج ۲ ص ۱۳۰ باب المسافر / فتاويح فان ية هـ ج ۳ ص ۸۸ باب صلاة المسافر

موټروانان به د سفر لمونځ کم کوي که پوره؟

الاستفتاء هغه کسان چي ټول عمر ئې په سفر کښې وي لکه موټروانان یا هغو ته ورته کسان آیا دوي لمونځ د سفر به کم کوي که پوره همداشان کوچیان او کېږدی والاخلک؟

الجواب حامدا و مصليا : هغه موټروانان او پیرداران چي هره ورځ سفر کوي د سفر د مسافت په اندازه دغه موټروانان او دوي ته ورته کسب کاره به لمونځ د سفر کوي او کوچیان او مالدار به هغه وخت پوره لمونځ کوي چي نیت د اقامت وکړي او ترڅه وخته چي ئې نیت د اقامت نه وي کړی نو دي د سفر لمونځ کوي.

لما قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى في الدرالمختار على هامش ردالمحتار :بخلاف أهل الأخبية...... نووها في المفارة فإذا تصح في الأصح وبه يفتى (الدرالمختارج ۱ ص ۵۸۳ باب صلاة المسافر مكتبه حبيبيه/ستاسومسائل اودهغوي حل ج ۴ ص۸۱/فتاوي ح فان ية ج ۳ ص ۹۳ باب صلاة المسافر/فتاوي دارالعلوم

دیوبند ج ۴ ص ۳۶۴ البحرالرائق ج ۲ ص ۲۲۶ باب صلاة المسافر مکتبه رشیدیه/فتاوي فریدیه ج ۳ ص ۶۸)

د یوه وطن اصلي په بل وطن اصلي باندې د متاثـــر کيدلو حکم

الاستفتاء: که چيرته يو څوک خپل وطن اصلي پريږدي او د سفر د مسافې په اندازه سره په کوم بل ځای کښې له خپل اهل او عيال سره استوګن غوره کړي نو د اسې که چيرته د دوه درې ورځو لپاره خپل پلرنية وطن ته راشي نو د هغه لمانځه حکم به څه وي؟ په داسې حال کښې چه دلته ئې په پلرنية وطن کښې تر ملکيت لاندې زمکه هم موجوده وي؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: د يوه سړي له خپل وطن څخه د سفر د مسافې په اندازه د سفر په نيت وتل او هلته له پنځلسو ورځو څخه د کم وخت قيام کولو په صورت کښې قصر پرې واجب دی- البته دا سړي که چيرته خپل پلرني وطن ته لاړ شي او هلته ئې تر ملکيت لاندې جائداد هم موجود وي نو دا ځای د هغه وطن اصلي ګڼل کيږي او پوره لمونځ کول پرې لازم دي ځکه چه سړي کولی شي چه څو ځايه خپل وطن اصلي جوړ کړي –

لما قال صاحب مجمع الانهر: (تحت قوله) و يبطل الوطن الأصلی بمثله لو کان له اهل الکوفة و اهل البصرة فمات اهله با لبصرة و بقی له دور و عقار با لبصرة قبل البصرة لا تبقی وطناً له لانه انام کا نت وطناً له با لاهل لا با لعقار الا تری انه لو تأهل ببلدة و لم يكن له عقار صارت وطناً له و قيل تبقی وطناً له لانه کا نت وطناً له با لاهل و الدور و جميعاً وال احدهما لا يرتفع الوطن کموطن القامة تبقی ببقاء الثقل. (مجمع الانهر ج۱، ص ١٦٤، باب المسافر)لما في الهندية: و لو انتقل باهله و مناعه الی بلد و بقی له دور و عقار في الاول قبل بقی الاول وطناً له و اليه اشار محمد في الکتاب. (الفتاوی الهندية ج۱، ص ١٤٢، الباب الخامس عشر في صلوة المسافر) و مثله في البحر الرائق ج ۲، ص١٣٦، باب المسافر .

بـــاب الجمعة و العيـــدين

د جمعې د لمانځه له فرضيت څخه د منکر سړي حکم

الاستفتاء: د جمعې د لمانځه شرعي حيثيت څه دی؟ که چيرته يو څوک د جمعې د لمانځه له فرضيت څخه انکار وکړي نو کافر کيږي او که نه؟ بينوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: د نورو لمونځونو غوندې د جمعې لمونځ هم فرض عين دی، چه انکار ترې د کفر موجب دی۔

قال علاؤ الدين الحصكفي: هي فرض عين يكفر جاحدها لثبوتها با لدليل القطعي. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ٢، ص ١٣٩، باب الجمعة) و قال العلامة ابن نجيم. و هي فريضة محكمة با لكتب و السنة و الاجماع يكفر جاحدها الخ. (البحر الرائق ج ٢، ص ١٣٤، باب الجمعة) و مثله في فتح القدير ج ٢، ص ٢١، باب الجمعة)

د جمعې د وجوب لپاره د حاکم د اجازې شرعي حيثيت

الاستفتاء: فقهاوو د جمعې د لمانځه د اداء د وجوب لپاره د بادشاه اجازه ضروري بللې ده ليکن چيرته چه د مسلمانانو حاکم نه وي نو هلته د جمعې د لمانځه شرعي حکم څه دی؟ بينوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: په کومو ځايونو کښې چه اسلامي سلطنت قائم وي نو هلته صراحتاً يا دلالتا اجازه ضروري ده، ليکن په کومو ځايونو کښې چه د اسې انتظام نه وي نو د شرائطو تر رعايتولو وروسته عام مسلمانان دې د خپلو ذمه واريو د محسوسولو له مخې د جمعې د لمانځه اهتمام وکړي.

لما ذكر في الهندية: و لو تعذر الاستيذان من الامام فا جتمع الناس على رجل يصلى بهم الجمعة جاز، (الفتاوى الهندية ج١، ص ١٤٦، باب صلوة الجمعة) و قال الشبلي في حاشية الزيلعي: و لو اجتمعت العامة

على ان يقدموا رجلا من غير امر خليفة الميت او القاضي لم يجز و لم تكن جمعة لأنه لم يفوض اليهم أمرهم الا اذا لم يكن فيهم قاض و لا خليفة الميت بان كان الكل ميت فحينئذ يجوز لاجل الضرورة الخ. (الزيلعي ج ٢، ص١٤٣، باب صلوة الجمعة) و مثله في البحر الرائق ج ٢، ص ١٤٣، باب صلوة الجمعة. فتاوي حقانية ج٣ ص ١١٠

د ښــــار د فناء اندازه

الاستفتاء: د کوم ښار يا لوي کلي د توابعو او فناء د اثره تر کومې اندازې پورې کيدلي شي په د اسې حال کښې چه د لويو کليو د اثره ځو ځو ميلو ته رسيږي آيا دا ټوله علاقه په فناء يا توابعو يا مضافاتو کښې شماريږي؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: د کلي يا ښار د توابعو د تعين يا ټاکني په باره کښې مختلف اقوال وجود لري-ليکن د قاضي ابو يوسف د رأيي مطابق تر کومه ځايه پورې چه د آذان آواز اوريدلکيږي نو هغه علاقه په توابعو کښې شمارل کيږي. نور ګڼ قولونه هم د مسافت په بارې کښې راغلي دي ليکن په موجوده وخت کښې د کوم لوی کلي هغه برخه کومه چه د لوي کلي انتظامي امور پکښې چليږي په توابعو کښـې شمارل کيږي لکه د کوم کلي په کميټې پورې

تړلې ټوله علاقه توابع ګڼل کيږي. د دې لپاره همدا علاقه د تنظيمونو د آمدني او مصارفو لپاره مخصوصه ګڼل کيږي. البته يونين کونسل په دې زمرې کښې راتلل مشـکل دي. يا هم د اسې لوی کلي علاقه بايد د عرف تابع وي

-قال علاؤ الدين الكاساني: و اما تفسير توابع المصر فقد اختلفوا فيها روى عن ابي يوسف ان المعتبر فيه سماع النداء ان كان موضعاً يسمع فيه النداء من المصر فهو من توابع المصر الخ. (بدائع الصنائع ج١، ص ٢٦٠، فصل في بيان شرائط الجمعة) و قال علامة ابن عابدين: و جملة اقوالهم في تقديره ثمانية اقوال او تسعة علوه ميل ميلان ثلثة فرسخ فرسخان ثلثة سماع الصوت سماع الآذان الخ- (شامي ج ٧، ص ١٣٩، باب صلوة الجمعة) و مثله في البحر الرائق ج ٢، ص١٤١، باب صلوة الجمعة. كذافي فتا وي حقا نية ج٣ ص ١١١

په فوځي چاوڼۍ یا کومې ممنوعه علاقه کښې د جمعې د لمانځه حکم

الاستفتاء: په ځینو حساسو علاؤو یا فوځي چاوڼیو کښې د عامو خلکو د اخلیدل د قانون له مخې منع وي. په داسې ځایونو کښې (چیرته چه هر چا ته د داخلیدو د نه اجازې له وجهې د "اذن عام" شرط مفقود وي) د جمعې لمونځ جائز دي او که نه؟ په داسې حال کښې چه د فقهې په کتابونو کښې یو شرط اذن عام" هم لیکلي دی؟

الجواب حامدا و مصليا: په داسې ځایونو کښې له داخلیدو څخه ممانعت د انتظامي امورو یوه برخه ده تر څو چه د اشرارو او مفسدینو له شر څخه محفوظ پاتې وي. د دې لپاره له داسې ممانعت څخه د جمعې حیثیت نه خرابیږي. هو! له دې ځای سره د تعلق لرونکو خلکو د کلي اجازې تر څنګ اضافي اذن عام هم میندل کیږي. د دې لپاره د اسې ځاي چه کله په داسې علاؤې کښې واقع وي چیرته چه جمعې او عیدین واجب وي نو په ګنو ځایونو کښې د لمانځه د روا والي له وجهې دلته هم د جمعې او عیدینو په اداکولو کښې کوم حرج نشته

قال علاؤ الدين الحصكفي: تحت قوله "الاذن العام" فلا يضر غلق باب القلعة لعدو او لعادة قديمة لان الاذن العام مقرر لاهله الخ. (در مختار ج ۲، ص ۱۵۲ ، باب الجمعة) قال داماد آفندی: و ما يقع في بعض القلاع من غلق ابوابه خوفاً من الاعداء او كا نت له عادة قديمة عند حضور الوقت فلا بأس به لان الاذن العام مقرر لاهله الخ. (مجمع الانهر ج۱، ص ۱٦٦، باب الجمعة) فتا وي حقا نية ج۳ ص۱۱۲

په کلیو کښې د جمعې په اداکولو سره د ماسپښین د لمانځه څخه غاړې نه خــــلاصیږي

الاستفتاء: چیرته چه جمعه واجبه نه وي او د مسئلې د معلوم والي سره سره ځیني خلک محض د ضد او تضاد له مخې د جمعې لمونځ اداکوي نو آیا د هغو له غاړې څخه د ماسپښین لمونځ ساقطیږي او که نه؟ بینوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: چه کله په کوم ځاي کښې جمعه واجبه نه وي نو د ماسپښین لمونځ هلته فرض وي . په داسې حالت کښې سره له دې چه جمعه واجبه نه وي د جمعې د لمانځه ادا کول مکروه تحریمي دي او د ماسپښین د لمانځه څخه د غاړې د خلاصیدو لپاره ګټه نه کوي-

قال العلامة ابن العابدين: و فيما ذكرنا اشارة الى انه لا تجوز في الصغيرة التي ليس فيها قاض و منبر و خطيب كما في المضمرات و الظاهر انه أريد به الكراهة لكراهة النفل با لجماعة الا ترى ان في الجواهر لو صلوا في القرى لزمهم اداء الظهر الخ. (شامي ج١، ص١٣٨) قال العلامة ابن نجيم المصرى: قوله شرط ادائها المصر اى شرط صحتها أن تؤدى في مصر حتى لا تصح في قرية و لا مفازة. (البحر الرائق ج٢، ص١٤٠، باب الجمعة) و مثله في البناية شرح الهداية ج٣، ص٢٨٦، باب الجمعة. فتا وي حقا نية ج٣ ص١١٤

په بیابان کښې د جمعې د لمانځه حکم

الاستفتاء: په کوم بیابان کښې د خلکو د یو ځاي کیدو په صورت کښې د جمعې د لمانځه د ادا کولو حکم څه دی؟ خصوصاً په داسې حال کښې چه خلک په زیاته اندازه یو ځاي شوي وي لیکن په مستقله توګه هلته نه اوسیږي؟

الجواب حامدا و مصلیا: که چیرته د ا بیابان د لوي کلي یا ښار له توابعو څخه نه وي نو په د اسې ځاي کښې، جمعې او اخترونو لمونځونه جائز نه دي

. قال علاء الدين الحصكفي: و لا بعرفات لانها مفازاة الخ . (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ٢، ص ١٤٤، باب الجمعة) و فـــي الهندية: و لا جمعة بعرفات اتفاقا كذا في الكافي. (الهندية ج١، ص ١٤٥) و مثلـه في البحر الرائق ج ٢، ص ١٤٢ ، باب الجمعة فتا وي حقا نية ج٣ ص١١٤

د مسـافر لپاره د جمعې د لمانځه حکم

الاستفتاء: په مســافر باندې د جمعې د لمانځه د نه واجب والي سره سره که چیرته د جمعې لمونځ ادا کړي نو آیا د ماسپښین له لمانځه څخه ئې غاړې خلاصیږي او که به د ماسپښین لمونځ بیا ادا کول پرې ضروري دي؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: اقامت (مقيم والى) د جمعې د لمانځه د ادا له هغو شرائطو څخه دي چه د هغه په نه موجود والي كښې هم د جمعې لمونځ ادا كيدلي شي. د دې لپاره د مسافر لپاره د جمعې لمونځ صحيح دي او د جمعې تر ادا اكولو وروسته د ماسپښين لمونځ پرې لازم نه دى-

قال العلامة ابن عابدين: تحت قوله و اقلها ثلثة رجال اطلق فيهم فشمل العبيد و المسافرين و المرضى و الأميين و الخرسي لصلاحيتهم للامامة الخ. (شامي ج٢، ص ١٥١ ، باب الجمعة)و في الهندية، و تتعقد الجمعة باتمام العبيد و المسافرين و المرضى و كذا با لاميين و الخرس الخ. والهندية ج ١، ص ١٤٨، صلوة الجمعة) و مثله في فتح القدير ج ٢، ص ٣٣، باب صلوة الجمعة..

د جمعې او اخترونو د لمونځونو لپاره د ښځو د را وتلو حكم

الاستفتاء: په جوماتونو كښې د جمعې او اخترونو لپاره د ښځو لپاره د وتلو شرعاً څه حكم دى؟

الجواب حامدا و مصليا: د ښځو لپاره په مستقله توګه د جمعې او اخترونو اهتمام روا نه دي او نه په هغو باندې واجب دى. هو! په كوم جامع مسجد كښې تبعا شركت پخپل ذات كښې ممنوع نه دي ليكن په نن دور كښې د ښځو وتل له فتنې او فساد څخه خالي نه وي د دې لپاره د جمعې د لمانځه لپاره د وتلو په ځاي دې ښځې بايد پخپلو كورونو كښې لمونځونه وكړي او د اخترونو لمونځونه هم په ښځو واجب نه دي-

قال صلوة الدين الكاساني: و اما المرأة فلانها مشغولة بخدمة الزوج ممنوعة عن الخروج الى محافل الرجال لكون الخروج سب للفتنة و لهذا لا جماعة عليهن و لا جمعة الخ. (بدائع الصنائع ج١، ص٢٥٨، فصل بيان شرائط الجمعة) و ذكر السرخسي و المرأة كذلك مستغولة بخدمة الزوج منهية عن الخروج شرعاً لما في خروجها الى مجمع الرجال فتنة. (المبسوط ج٢، ص٢٢، باب الجمعة) و مثله في الطحطاوي حاشية مراقي الفلاح ص ٤١١، باب الجمعة.

په معذور سړي باندې د جمعې لمونځ واجب نه دی

الاستفتاء: داسې سړي چه تګ او راتګ نه شي کولي د هغه لپاره د جمعې د لمانځه ادا کول څه حکم لري؟ بینوا توجروا

-الجواب حامدا و مصليا: چه کله کوم نژدې جامع جوماته پورې د جمعې د لمانځه لپاره په رسید و باندې څوک قادر نه وي نو د اسې سړي د نورو معذورو خلکو په حکم کښې راځي او د جمعې د لمانځه له وجوب څخه مستثنية دی-البته که چیرته په کومې طریقې سره لاړ شي او د جمعې لمونځ ادا کړي نو لمونځ ئې صحیح دي لیکن په نه ورتګ سره نه ګنهګاریږي-

قال العلامة ابن العابدين: (تحت قوله و قدرته على المشى) فلا تجب على المقعد و ان وجد حاملاً اتفاقاً خانية. لانه غير قادر على السعى اصلا فلا يجرى فيه الخلاف في الاعمى كما نبه عليه القهستانية . (سامي ج٢ ، ص ١٥٤، مطلب في شروط وجوب الجمعة) و في الهندية: حتى لا تجب الجمعة على العبيد و النسوان و المسافرين و المرضى كذا في المحيط السرخسي و لا على المقعد با لاجماع الخ. (الفتاوى الهندية ج١، ص ١٤٤، باب صلوة الجمعة) و مثله في البحر الرائق ج٢، ص ١٥١، باب صلوة الجمعة. فتا وي حقا نية ج٣ ص١١٥

د خطبې آذآن باید خطیب ته مخامخ وشي

الاستفتاء: د جمعې لپاره د خطبې آذان په کوم ځاي کښې کیږي؟ آيا د امام ښي او چپې خوا ته آذان کول جائز دي او که به خامخا امام ته مخامخ آذ ان کیږي؟

الجواب حامدا و مصليا: اګر که آذان د یوه اعلان په حیثیت له کوم ځانګړي ځاي سره مخصوص نه دي لیکن له خطبې څخه مخ کښې د آذان کولو لپاره فقهاء کرامو دا تصریح کړې ده چه دا آذان دې باید په جومات کښې د ننه خطیب ته مخامخ وشي-

قال علاء الدين الحصكفي: و يؤذن ثانياً بين يديه اي الخطيب. (رد المحتار ج٢، ص ١٦١، مطلب في حكم الآذان بين يدي الخطيب) و في الهندية: و اذا جلس على المنبر اذن بين يديه . .. الخ. والفتاوي الهندية ج١، ص١٤٩، صلوةالجمعة) و مثله في البحر الرائق ج٢، ص ١٥٧ ، باب صلوة الجمعة

د جمعې لپاره په يوې خطبې باندې اکتفاء کول د سنتو خلاف دی

الاستفتاء: که چیرته کوم خطیب د دوو خطبو په ځای په یوې خطبې باندې اکتفاء وکړي نو آیا خطبهٔ ئې اداکیږي او که نه؟ او په همدې حالت کښې ئې د لمانځه حکم څه دی؟ بینوا توجروا-

الجواب حامدا و مصلیا: د یوې خطبې په ویلو سره اګر که د خطبې شرط پوره کیږي لیکن دوه خطبې مسئونې دي. د دې لپاره په یوې خطبې باندې اکتفاء کول د سنتو خلاف عمل دي البته په لمانځه باندې کوم اثر نه کوي-

قال محمدبن عبدالله التمرتاشي و يسن خطبتان بجلسة بينهما. (تنوير الابصار على صدر رد المحتار ج٢٠ قال محمد بن ص ١٤٨، باب الجمعة) قال برهان الدين المرغيناني: و يخطب خطبتين يفصل بينهما بقعدة و به جرى التوارث. (الهداية ج١، ص ١٤٨، باب صلوة الجمعة) و مثله في الزيلعي ج ١، ص ٢٢٠ ، باب الجمعة.

د خطبې د اوریدو لپاره د ناستې کیفیت

الاستفتاء: د خطبې په وخت کښې سړي باید څنګه کښیني؟ آیا په تشهد کښې د ناستې غوندې ناستې ضروري دي او که څنګه؟ بینوا توجروا-

الجواب حامدا و مصلیا: په عامو کتابونو کښې د تشهد د ناستې غوندې ناستې ته بهتر ویل شوي دي لیکن د روایتونو له مخې له دې پرته په طبعي کیفیت باندې ناسته هم ممنوع نه ده

.لما ورد في الحديث : حدثنا داؤد بن رشيدنا خالد بن حيان الرقي حدثنا سليمان بن عبد الله بن الزبر فان عن يعلى بن شداد بن اوس قال شهدت مع معاوية بيت المقدس فجمع بنا فنظر فاذا اجل من في المسجد اصحاب النبي ﷺ فرأيتهم محتبين و الامام يخطب . قال ابو داؤد و كان ابن عمر يحتى و الامام يخطب ...... الخ. (ابو داؤد ج۱، ص۱۵۸) و في الهندية: اذا شهد الرجل عند الخطبة ان شاء جلس محتبياً او متربعاً او كما تيسر لانه ليس بصلوة عملا و حقيقة كذا في المضمرات. (الفتاوى الهندية ج۱، ص۱٤۸، الباب السادس عشر في صلوة الجمعة) و مثله في التاتارخانية ج۲، ص ٦۳، باب الجمعة، شرائط الجمعة. فتا وي حقا نية ج۳ ص۱۱۷

په منبر باندې خطبه ويل سنت دي

الاستفتاء: له منبر نه بغير په بل ځاي کښې د خطبې ويلو حيثيت څه دی؟

الجواب حامدا و مصليا: په منبر باندې خطبه ويل يو نبوي سنت دي. او له منبره پرته خطبه ويل د سنتو خلاف دی-

قال العلامة جلال الدين عبد الرحمن ابن ابي بكر السيوطي: و اخرج ابن ابي شيبة عن الشعبي قال كان رسول الله اذا صعد المنبر يوم الجمعة استقبل الناس بوجه الكريم فقال السلام عليكم و يحمد الله و يعلى عليه و يقرأ سورة ثم يجلس ثم يقوم فيخطب ثم ينزل و كان ابو بكر و عمر يفعلانه. (تفسير در منثور ج ٦ ، ص۲۲۲) و قال العلامة ابن العابدين: و من السنة ان يخطب عليه اقتدا به ..... الخ. (رد المحتار ج ۲، ص۱٦۱. باب العيدين) و مثله في الهندية ج ۱، ص ۱٤۷، الباب السادس عشر في صلوة الجمعة

د خطبې په دوران کښې د خلفاء راشدينو د يادونې حکم

الاستفتاء: په عامو کتابونو کښې د جمعې په خطبه کښې د حمد، صلات، وعظ او نصيحتونو تذکره (يادونه) تر سترګو کيږي، آيا له دې پرته د خلفاء راشدينو يادونه هم پکښې ضروري ده او که نه؟ او که چيرته ئې څوک ياد کړي نو شرعي حيثيت ئې څه دی؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا ومصليا: اګر که د خطبې رواوالي د خلفاء راشدينو په يادونې پورې اړه نه لري ليکن بيا هم د صحابه کرامو په ځانګړې توګه د خلفاء راشدينو يادونه يو ښه عمل دی-

قال العلامة الحصكفي: ويندب ذكر الخلفاء الراشدين و العمين الخ. (در مختار ج۲، ص۱٤۹، مطلب في قول الخطيب الخ) و في الهندية: و ذكر الخلفاء الراشدين و العمين رضوان الله تعالى عليهم اجمعين مستحسن بذلك جرى التوارث كذا في التجنيس. (الفتاوى الهندية ج۱، ص ۱٤۷، الباب السادس عشر في صلوة الجمعة) فتا وي حقا نية ج۳ ص۱۱۸

د خطبې په وخت کښې د خبرې کولو حکم

الاستفتاء: د خطبې په وخت کښې د خبرو حکم څه دی؟ که چيرته يو خطيب د خطبې په دوران کښې کومه خبره وکړي نو آيا خطبه ترې متاثره کيږي او که نه؟

الجواب حامدا ومصليا: د خطبې په وخت کښې د خطيب لپاره له امر بالمعروف نه بغير نورې خبرې مکروه دي ليکن د خطبې بيرته راګرځول ضروري نه دي. البته اوريدونکو ته د خطبې د اوريدلو د واجب والي له وجهې په مطلقه توګه خبرې کول يا اشاره کول مکروه دي-

قال علاؤ الدين الحصكفي: و يكره تكلمه فيها الألامر بمعروف لانه منها ...... الخ. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ٢، ص ١٤٩، باب الجمعة) و ايضاً كل ما حرم في الصلوة حو م فيها اي في الخطبة خلاصة و غيرها فيحرم اكل و شرب و كلام و لو تسبيحاً او رد السلام او امرأ بمعروف بل يجب عليه ان يستمع و يسكت . (الدر المختار على صدر رد المحتار ج٢، ص١٥٩، مطلب في شروط وجوب الجمعة) لما قال العلامة ابن نجيم المصرى: (تحت قوله و اذا خرج الامام فلا صلوة و لا كلام) و يكره للخطيب ان يتكلم في حال الخطبة الا اذا كان امرأ بمعروف فلا يكره..... اما وقت الخطبة قال كلام مكروه تحريما لو كان امراً بمعروف او تسبيحاً او غيره. (البحر الرائق ج٢، ص ١٥٥، باب الجمعة) و مثله في خلاصة الفتاوى ج١، ص٢٠٦ • الفصل الثالث و العشرون في صلوة الجمعة. فتا وي حقا نية ج٣ ص١١٩

د خطبې په وخت کښې د دعا حکم

الاستفتاء: د جمعې د دواړو خطبو په منځ کښې د خطيب يا اوريدونکو لپاره د دعا د کولو حکم څه دی؟

الجواب حامدا و مصليا: له رسول اللهﷺ څخه د هيڅ يوې دعا د کولو ثبوت نه دی راغلی. د دې لپاره په دې وخت کښې د دعا لپاره د لاسونو پورته کول مکروه دي۔

حدثنا احمد بن منيع، حدثنا هشيم، حدثنا حصين قال سمعت عمارة بن روية و بشر بن مروان يخطب فرفع يديه في الدعاء فقال عمارة فح الله هاتين اليدين القصيرتين لقد رأيت رسول الله ﷺ و ما يزيد على ان يقول هكذا و اثار هشيم با لسبابة قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح. (الجامع الترمذي ج١، ص ١١٤) و قال الشيخ عبد الحق دهلوى: و آنحضرت ﷺ در ميان دو خطبه لحظه بنشستي چنانچه در حديث جابر بن سمره آمد و خاموش بودي و دعا از آنحضرت – درين وقت بصحت نه رسيد. (شرح سفر السعادت ص ٢٧٢) و مثله في غاية الاوطار ج١، ص٣٧٣، باب الجمعة. فتا وي حقا نية ج٣ ص١١٩

د اخترونو د جماعت ترکید و وروسته د دوهم جماعت د ادا کولو حکم

الاستفتاء: د اخترونو په لمانځه کښې د جماعت تر کید و وروسته چه کوم خلک له لمانځه څخه پاتې شوي وي نو آيا د ا خلک دو همه جمعه کولي شي او که نه؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: په یوه ښار کښې د ننه په ګڼو ځایونو کښې په یوه وخت د جمعې او اخترونو لمونځونه صحیح دي لیکن په یوه ځاي کښې څو واري جماعت جائز نه دی. لهذا له کومو خلکو څخه چه د اختر لمونځ پاتې شوي وي هغوي که په کوم بل ځاي کښې د کوم بل امام پسې اقتداء کولي شي یا په کوم بل ځاي کښې د جماعت د ادا کولو اهتمام کولي شي نو صحیح دي او که نه شي کولي نو په همدې ځاي (جومات یا عیدگاه کښې د دوهم ځل لپاره لمونځ جائز نه دی۔

و قال العلامة ابن نجيم: و الا اذا قالت مع امام و امكنه ان يذهب الى امام آخر فانه يذهب اليه لانه يجوز تعدادها في مصر واحد في موضعين و اكثر اتفاقاً. (البحر الرائق ج ۲، ص ۱۶۲ ، باب العيدين) فتا وي حقا نية ج۳ ص ۱۲۰

د اختر په لمانځه کښې د مسبوق حکم

الاستفتاء: که چیرته یو څوک د عیدینو په لمانځه کښې له امام سره په دوهم رکعت کښې شریک شي نو پاتې شوي رکعت به څرنګه ادا کوي؟

الجواب حامدا و مصليا: د امام تر سلام ګرځولو وروسته به مسبوق دریږي او له سورت فاتحه سره به کوم بل سورت یو ځاي کوي او وروسته به د خپل مسلک مطابق زائد تکبیرونه وايي او خپل رکعت به پوره کوي۔

قال علاؤ الدين الكاساني: فاذا فرغ الامام من صلوته يقوم الى قضاء ما سبق به ثم ان كان رأيه يخالف رأى الامام يتبع رأى نفسه لانه منفرد فيما يقضى بخلاف اللاحق لانه في الحكم كانه خلف الامام و ان كان رأيه موافقاً لرأى امامه بان كان امامه يرى رأى ابن مسعود و هي كذلك بدأ با لقرأة ثم با لتكبيرات ...... الخ.

(بدائع الصنائع ج١، ص٢٧٩، فصل بيان صلوة العيدين) و قال العلامة ابن العابدين: يقرأ ثم يكبر اي اذا قام الى قضائها لئلا يتوالى التكبير . (شامي ج٢ ، ص ١٧٤ ، باب العيدين، مطلب امر الخليفة لا يبقى بعد موته) و مثله في الطحطاوي ص ٤٣٧، باب احكام العيدين. فتا وي حقا نية ج٣ ص١٢٠

د جمعې د لمانځه لپاره بهترین وخت

الاستفتاء: د فقه حنفي له مخې د ماسپښین په لمانځه کښې په ساړه موسم کښې تعجیل او د ګرمي په موسم کښې ابراد افضل دی-نو آیا د جمعې د لمانځه هم همدا حکم دي او که څنګه؟

الجواب حامدا و مصليا: د وخت د تعین او افضلیت د دواړو په اعتبار سره د جمعې حکم د ماسپښین د لمانځه غوندې دی. د دې لپاره د جمعې د لمانځه لپاره په ساړه موسم کښې تعجیل او د ګرمي په موسم کښې ابراد مستحب دی-

قال العلامة ابن نجيم المصرى: و الجمعة كا لظهر اصلا و استحباباً في الزمانين كذا ذكره الاسيجابي، (البحر الرائق ج ١، ص ٢٤٧، كتاب الصلوة في المواقيت الصلوة) و قال برهان الدين المرغيناني: و من شرائطها الوقت فتصح في وقت الظهر و لا تصح بعده لقوله عليه السلام اذا مالت الشمس فصل با لناس الجمعة الخ. والهداية على صدر فتح القدير ج٢، ص٢٧، باب الجمعة) و مثله في الزيلعي ج ١، ص ٢١٩، باب الجمعة. فتا وي حقا نية ج٣ ص١٢١

د عيدينو لپاره د پاکو او صفا جامو د اغوستلو حکم

الاستفتاء: په عيدينو کښې د نوي يا مينځل شويو جامو اغوستلو د اهتمام شرعي حيثيت څه دی؟

الجواب حامدا و مصليا: په داسې اجتماعي مواقعو کښې پاکې او صفا جامې يا نوې جامې اغوستل مستحب دي-

قال علاؤ الدين الحصكفي: و ندب يوم الفطر اكله الخ و بعد سطر و ليس احسن ثيابه و لو غير ابيض. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ۲، ص ۱٦۸، باب العيدين) و في الهندية: و يستحب يوم الفطر للرجل الاغتسال و السواك و لبس احسن ثيابه ..... الخ. (الفتاوى الهندية ج۱، ص ۱٤۹، صلوة العيدين) و مثله في البحر الرائق ج ۲، ص ۱٥۷ ، باب صلوة العيدين. فتا وي حقا نية ج۳ ص۱۲۱

په خطبه کښې د عصاد نيولو حکم

الاستفتاء: آياد جمعې او عيدينو په خطبو کښې په لاس کښې د عصانيول جائز دي او که نه؟

الجواب حامدا و مصليا: د خطبې لپاره په لاس کښې عصا نيول مسنون دي ليکن د ابايد يو مقصودي سنت ونه بلل شي بلکه د اثر استحبابي عمل پورې بايد محدود وسائل شي-

قال العلامة الحصكفي: و يكره ان يتكي على قوس او عصا. قال ابن عابدين: نقل القهستاني عن عبد المحيط ان اخذ عصا سنة کا لقيام، (رد المحتار ج ۲، ص ۱٦۳ ، باب الجمعة، مطلب اذا شرك في عبادته الخ) قال الشيخ ظفر احمد العثماني:

د عصا په لاس کښې نيول مستحب دي ليکن که چيرته ضروري وګڼل شي او په نه نيوونکي باندې بد رد وويل شي نو د التزام ما لا يلزم له وجهې به منع وي. (امداد الفتاوي ج۱، ص۱۵۹، فصل في الجمعة و العيدين) فتا وي حقا نية ج۳ ص۱۲۶

د اختر تر لمانځه وروسته د دعا غوښتلو حکم

الاستفتاء: په عيدګاوو کښې خلک د اختر تر لمانځه وروسته دعاګانې غواړي. آيا د اختر تر لمانځه وروسته دعا غوښتل جائز دي او که نه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: قرآن او سنت دعاد غوښتنې لپاره کوم وخت نه دي ټاکلي بلکه د دعا وخت ئې مطلق ذکر کړي دی. چه هر وخت چه څوک دعا غواړي نو جائز دي. د عيدينو تر لمانځه وروسته د دعا په غوښتنې باندې د امت د مشرانو او لويانو تعامل هم راغلي دی. د دې لپاره په دې کښې شرعاً کوم قباحت نشته بلکه دعا غوښتل مستحب دي

-لما قال الله تبارك و تعالى: إذا سألك عبادي على فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان. (سورة البقرة آية ١٨٦)

قال الشيخ ظفر احمد العثماني: پس د عيدينو د لمانځه نه وروسته زارۍ او دعا ګانې د حديثو له عموماتو څخه مستحب دي بلکه تر هر لمانځه وروسته هم مستحب دي. (امداد الاحکام ج۱، ص۷۴۲، فصل في الجمعة و العيدين) فتا وي حقا نية ج۳ ص۱۲۷

د جمعې په ورځ د دوهم آذان د جواب ورکولو حکم

الاستفتاء: د فرض لمونځونو لپاره د ورکول کيدونکي آذان ځواب ورکول خو ضروري دي آيا د جمعې په ورځ د دوهم آذان ځواب ورکول هم ضروري دي او که څنګه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: اګر که د آذان ځواب ورکول ضروري دي ليکن د جمعې په ورځ د د و هم آذان په ژبې سره ځواب ورکول د فقهاوو تر منځ يوه اختلافي مسئله ده. مناسبه دا ده چه ځواب ور نه کړل شي. البته که چيرته په زړه کښې ځواب ورکړي نو بيا پروا نه لري-

لما قال العلامة الحصكفي: و ينبغي ان لا يجيب بلسانه اتفاقاً في الآذان بين يدي الخطيب. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج١، ص٣٩٩، باب الآذان) قال الشيخ العلامة عبد الحي اللكهنوي: ينبغى ان لا يجيب بلسانه اتفاقاً في الآذان بين يدى الخطيب و ان يجيب اتفاقاً في الآذان الأول يوم الجمعة. (السعاية في حل شرح الوقاية ج٢، ص٥٣ ، باب الآذان) فتا وي حقا نية ج٣ ص١٢٧

د جمعې د لمانځه د ځند ولو حکم

الاستفتاء: ځيني خطيب صاحبان د جمعې لمونځ دومره ناوخته کوي چه د مثل اول وخت ختم شوي وي. آيا د جمعې دومره ځنډول صحيح دي او که څنګه؟

الجواب حامدا و مصليا: د ماسپښين وخت د مثل ثاني تر ختميدو پورې دي او له مثل اول څخه د مثل ثاني وخت مکروه دی. د دې لپاره چه څوک د جمعې لمونځ له مثل ثاني څخه وروسته کوي

لما قال العلامة ابراهيم الحلبي و كذا لو اشار برأسه او عينه او يده عند رؤية المنكرولم يتكم بلسانه الصحيح انه لا يكره. (كبيري ص ٥٦٠، باب الجمعة) ذكر العلامة ابن نجيم. و عن ابي يوسف انه كان ينظر في كتابه و يصححه وقت الخطية و لو لم يتكلم لكن اشار بيده او بعينه حين رأى منكر الصحيح انه لا بأس به. والبحر الرائق ج٢، ص١٥٦، باب الجمعة) و مثله في الهندية ج١، ص ١٤٧، الباب السادس عشر في الجمعة

د خطبې په دوران کښې د خطيب ښي او کيڼې خواته د کتلو حکم

الاستفتاء: ځيني خطيبان د خطبې د ويلو په وخت کښې ښي او کيڼې خواته ګوري. آيا د اسې کول محمود، او که نه؟ بينوا توجرو

ا-الجواب حامدا و مصليا: د خطبې په دوران کښې سنت طريقه دا ده چه خطيب د مخې خواته توجه وکړي او يوې او بلې خواته و نه ګوري. فقهاء کرامو له داسې کولو څخه منع فرمايلې ده.

لما قال العلامة ابن عابدين: و ما يفعله بعض الخطباء من تحو يل الوجه جهة اليمين وجهه اليسار عند الصلوة على السياسة في الخطبة الثانية لم ازا من ذكره و الظاهر انه بدعة ينبغي تركه لئلا يتوهم انه سنة ثم رأيت في منهاج النووي و لا يلتفت يميناً و شمالاً في شيء منها قال ابن حجر في شرحه لان ذلك بدعة. (رد المحتار ج ٢، ص ١٤٩ ، باب الجمعة، مطلب في قول الخطيب الخ) قال الشيخ وهبة الزحيلي: اما من الخطبة فهي

عند الحنفية ثماني عشرسنة...... استقبال القوم بوجهه دون التفات يميناً و شمالاً سنة با لاتفاق لما روى ابن ماجة عن عدي بن ثابت عن أبيه عن جده قال كان النبي اذا قام على المنبر استقبله الناس بوجوههم.. (الفقه الاسلامي و ادلته ج۲، ص۲۹۱، المطلب السادس من الخطبة و مكروهاتها) فتا وي حقا نية ج۳ ص۱۳۰

د خطبې په دوران کښې د سنتونو د ادا کولو حکم

الاستفتاء: ځیني خلک عین د خطبې په دوران کښې د جمعې د لمانځه لپاره جومات ته راځي او له رتګ سره د سنتو په ادا کولو باندې شروع کوي. آیا د خطبې په دوران کښې د سنتو اداکول جائز دي؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامدا ومصلیا: د جمعې د خطبې اوریدل واجب دي. په دې دوران کښې هر هغه عمل چه د خطبې له اوریدو څخه توجه اړوي ناجائز دی. د دې لپاره د فقه حنفي له مخې د خطبې په وخت کښې د سنتو اداکول صحیح نه دي۔

لما قال العلامة ابو البركات التسفي: اذا خرج الامام فلا صلوة و لا كلام..... قال ابن نجيم في شرحه لما رواه ابن ابي شيبة في مصنفه عن على و ابن عباس و ابن عمر رضي الله عنهم كانوا يكرهون الصلوة و الكلام بعد خروج الامام وقول الصحابة حجة (البحر الرائق ج۲، ص ۱۵۵، باب الجمعة) قال العلامة الحصكفي: اذا خرج الامام من الحجرة ان كان و الا فقيامه للصعود شرح المجمع فلا صلوة و لا كلام إلى تمامها. قال ابن عابدين: (قوله فلا صلوة) شمل السنة و تحية المسجد. (رد المحتار ج۲، ص۱۵۸، باب الجمعة) و مثله في الهداية ج۱، ص ۱۵۱ ، باب الجمعة . فتا وي حقا نية ج۳ ص۱۳۰

د خطبې له ویلو پرته د جمعې د لمانځه د ادا کولو حکم

الاستفتاء: آیا له خطبې پرته د جمعې لمونځ کیږي او که نه؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامدا ومصلیا: خطبه د جمعې په شرایطو کښې داخله ده د دې لپاره له خطبې پرته د جمعې لمونځ نه کیږي۔

و في الهندية: و منها الخطبة قبلها حتى لو عملوا بلا خطبة او خطب قبل الوقت لم يجز. (الفتاوى الهندية ج١ء ص١٤٦، الباب السادس عشر في صلوة الجمعة) قال العلامة ابن نجيم: و في فتح القدير و اعلم ان الخطبة شرط الانعقاد في حق من ينشيء التحريمة للجمعة الخ. (البحر الرائق ج ٢، ص ١٤٧ ، باب الجمعة) و مثله في الفقه الاسلامي و ادلته ج٢، ص٢٨٢، باب الجمعة الخطبة قبل الصلوة. فتا وي حقا نية ج٣ ص١٣٤

د اخترونو د لمانځه اصل وخت

الاستفتاء: د اخترونو لمونځونه د لمر له ختو څخه څومره وروسته بايد ادا شي؟

الجواب حامدا و مصليا: چه کله لمر ديوې نيزې په اندازه را وخيژي له هغه وخت څخه را ونيسه تر زوانه پورې د اخترونو لمونځونه جائز دي-

ما قال العلامة الحصكفي: و وقتها من الارتفاع قدر رمح فلا يصح قبله بل تكون نفلا محرما الى الزوال باسقاط الغاية، (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ٢، ص ١٧١، باب صلوة العيدين) قال العلامة حسن بن العمار الشرنبلالي: و ابتداء وقت صحة صلوة العيد ارتفاع الشمس قدر رمح او رمحين حتى تبيض للنهي عن الصلوة وقت الطلوع ان ان تبيض لانه كان يصلى العيد حتى ترفع الشمس قدر رمح او رمحين فلو صلوا قبل ذلك لا تكون صلوة عيد بل نقل محرما. (مراقي الفلاح على صدر الطحطاوي ص ٤٣٦ ، باب صلوة العيدين) و مثله في خلاصة الفتاوى ج١، ص ٢١٤، الفصل الرابع و العشرون في صورة العيدين. فتا وي حقا نية ج٣ ص١٣٦

[عیدګاه ته د تلو په وخت کښې تکبیرات په زوره ویل کیږي او که په پټ

الاستفتاء: آیا د لوي اختر د لمانځه لپاره عیدګاه ته د تلو په وخت کښې په لارې تکبیرات په لوړ آواز سره ویل کیږي او که په پټه یعني په پټ آواز سره؟

الجواب حامدا ومصلیا: د لوي اختر د لمانځه لپاره عیدګاه ته د تلو په وخت کښې تکبیرات په لوړ آواز سره ویل کیږي په داسې حال کښې چه د کوچني اختر د لمانځه لپاره د تلو په وخت کښې تکبیرات په پټه (په زړه کښې) ویل کیږي. همدا له امام ابو حنیفة څخه مروي دی او علامه قاسم بن قطلوبغا هم همدا خبره غوره کړې ده

.قال العلامة ابن عابدين: و يوم الفطر لا يجهر به عنده و عندهما يجهر و هو رواية عنه و الخلاف في الافضلية اما الكراهة فمنتفية عن الطرفين. و قد ذكر الشيخ القاسم في تصحيحه ان المعتدل قول الامام. (رد المحتار ج۲، ص ۱۷۰، باب صلوة العيدين، مطلب يطلق المستحب على السنة با لعكس) قال العلامة الكاساني: و منها ان يغدوا الى المصلى جاهراً يا لتكبير في عيد الاضحي فاذا انتهى الى المصلى ترك........ و اما في عيد الفطر فلا يجهر با لتكبير عند ابي حنيفة الخ. (بدائع الصنائع ج۱، ص۲۷۹، باب صلوة العيدين) و مثله فيه الهندية ج۱، ص۱۵۰ ، باب صلوة العيدين . فتا وي حقا نية ج۳ ص۱۳۷

د تکبیرات زوائد د هیرید و حکم

الاستفتاء: که چیرته کوم امام ته تر سورت فاتحې وروسته ور په زړه شي چه تکبیرات زوائد خو درنه پاتې شول نو په دې حالت کښې به نو موړي امام څه کوي؟

الجواب حامدا ومصلیا: د عیدینو په لمانځه کښې تکبیرات زوائد واجب دي. که چیرته امام ته د سورت فاتحه د ویلو په منځ کښې یا تر سورت فاتحه وروسته ور په یاد شي خو په دې شرط چه بل سورت ئې نه وي لا تلاوت کړي نو په دې صورت

کښې به امام لومړي تکبیرونه وایي او بیا به له سره سورت فاتحه او کوم بل سورت ووایي او که چیرته ئې سورت ویلي وي نو تکبیرات ساقطیږي او سجده سهو پرې لازمیږي

-لما قال العلامة ابن عابدين: في البحر عن المحيط بدأ الامام با لقرأة سهواً فتذكر بعد الفاتحة و السورة يمضى في صلوته و ان لم يقرأ الا الفاتحة كبر و اعاد القرأة لزوما لان القرآة اذا لم تتم كان امتناعا عن الاتمام لا رفضا للفرض. (رد المحتار ج ۲، ص ۱۷۳، باب صلوة العيدين، مطلب امر الخليفة لا يبقى بعد موته) قال العلامة الكاساني: فاما اذا تذكر قبل الفراغ منها بان قرأة الفاتحة دون السورة ترك القرأة و يأتي با لتكبيرات لانه اشتغل با لقرأة قبل أوانها فيتركها و يأتى بما هو الاهم ليكون المحل محلا له ثم يعيد القرأة لأن الركن متى ترك قبل تمامه ينتقض من الأصل. (بدائع الصنائع ج۱، ص۲۷۸، باب صلوة العيدين، فصل بيان قدر صلوة العيدين و كيفية ادائها) و مثله في البحر الرائق ج ۲، ص ۱۶۱ ، باب صلوة العيدين . فتا وي حقا نية ج۳ ص۱۳۸

له تکبیرات زوائد و څخه وروسته په لمانځه کښې د شامیدلو حکم

الاستفتاء: که چیرته څوک د تکبیرات زوائد و له ویلو وروسته په لمانځه کښې شامل شي نو هغه به په دې حالت کښې څه کوي؟ بینوا توجروا-

الجواب حامدا و مصلیا: څوک چه له تکبیرات زوائد و څخه وروسته په لمانځه ښې له امام سره شریک شي نو د هغه څو صورتونه دي:

که چیرته په لومړي رکعت کښې شامل شي نو لومړي به له ځان سره درې تکبیرونه وایي- (۲) او که چیرته په دوهم رکعت کښې له امام سره شریک شي نو د امام له سلام ګرځولو وروسته چه کله د قضاء شوي رکعت لپاره پورته کیږي نو لومړي به تکبیرات وایي او بیا قرائت او داسې نور پوره کوي- (۳) او که چیرته له امام سره په رکوع کښې شاه و شي نو که چیرته د رکوع د پیدا کولو هیله وي نو لومړي به تکبیرونه وایي او بیا به له امام سره په رکوع کښې شریکیږي او که چیرته ئې

درکوع د پیدا کولو هیله نه وي نو تکبیرات دې په رکوع کښې وایي (۴) او که چیرته د تکبیراتو په دوران کښې امام له رکوع څخه سر پورته کړي نو چه څومره تکبیرونه ئې ویلي وي هغه دې ویلي وي نور ترې ساقطیږي۔

لما قال العلامة الحصكفي: و لو ادرك المؤتم الامام في القيام بعد ما كبر كبر في الحال برأى نفسه لانه مسبوق و لو سبق بركعة يقرأ ثم يكبر لئلا يتوالى التكبيرات. قال ابن عابدين: (تحت قوله في القيام) اي الذي قبل الركوع اما لو ادر كه راكعاً فان غلب على ظنه ادركه في الركوع كبر قائماً براي نفسه ثم ركع و الا ركع و كبر في ركوعه خلافا لابي يوسف و لا يرفع يديه لان الوضع على الركبتين سنة في محله و الرفع لا في محله و ان رفع الامام رأسه سقط عنه ما بقي من التكبير لئلا تفوته المتابعة و لو ادركه في قيام الركوع لا يقضيها فيه لانه يقضي الركعة مع تكبيراتها. (رد المحتار ج۰۲ ص۱۷۳، باب صلوة العيدين)قال العلامة ابو بكر الكاساني: و آن ادركه بعد ما كبر الامام الزوائد و شرع في القرأة فانه يكبر تكبيرة الافتتاح و يانية با لزوائد براي نفسه لا برأى الامام لأنه مسبوق و ان ادرك الامام في الركوع فان لم يخف فوت الركوع مع الامام يكبر الافتتاح قائماً و يأتي با لزوائد ثم يتابع الامام في الركوع........ فان رفع الامام رأسه من الركوع قبل ان يتمها رفع رأسه لان متابعة واجبة و سقط عنه ما بقي من التكبيرات لانه فات محلها . . هذا اذا ادرك الامام في الركعة الأولى فان ادركه في الركعة الثانية كبر للافتتاح و تابع الامام في الركعة الثانية يتبع فيها رأى امامه لما قلنا فاذا فرغ الامام من صلوته يقوم الى قضاء ما سبق به. (بدائع الصنائع ج۱، ص۲۷۹/۲۷۸، باب صلوة العيدين، فصل بيان قدر صلوة العيدين و كيفية ادائها) و مثله في كبيري ص ۵۷۲ ، باب صلوة العيدين . فتا وي حقا نية ج۳ ص۱۳۹

کوم عملونه د جمعې په ورځ ډیر ثواب لري؟

الاستفتاء ایا څه داسي شیان یعني اعمال او اذکار سته چي د جمعې په ورځ یې کول ښه کار وي؟

الجواب حامدا و مصليا: ځيني امور داسي موجود دي چي د هغو كول د جمعې په ورځ مستحب دي، مثلا (۱) مسواک وهل (۲) غسل كول (۳) د وېښتو صفايې (۴) د نوكانو پرېكول (۵) سر او ږېره په روغنو سره غوړول (۶) خوشبو لګول (۷) نوي او صفا جامې اغوستل (۸) منبر ته نژدې كښينستل (۹) او مسجد خوشبويي كول (۱۱) پروخت راتلل ولمانځه ته يعني وختي راتلل (۱۲) په ښه سكون او ارام او اطمينان سره راتلل او بېرته تلل (۱۲) د ډوډۍ او د خوب ځنډ ول يعني تر لمانځه وروسته كول (۱۳) د مريضانو پوښتنه او عبادت كول (۱۴) د ملګرو او دوستانو زيارت كول (۱۵) د قبرو زيارت كول (۱۶) ډېر درود شريف ويل (۱۷) د صلوة تسبيح لمونځ كول (۱۸) كه د خوشحالۍ مراسم وه نو هغه د جمعې د لمانځه وروسته په مسجد كښې تر سره كول (۱۹) د سورة كهف تلاوت كول (۲۰) د جمعې د شپې د ماښام په لمانځه كښې، قل يا ايها الكافرون، او سورة الاخلاص تلاوت كول.

ومنها الاذهان ومس الطيب ولبس الثياب الفاخرة والتقرب من الخطيب وتبخير المسجد والتبكير إليه والمشي بسكينة ووقار وأن يقول عند الدخول اللهم اجعلني من أوجه من توجه إليك وأقرب من تقرب إليك وأفضل من سألك ورغب إليك. وتأخير الغداء والقيلولة عن الصلاة وأن يقرأ في صلاة الجمعة الجمعة والمنافقين أحيانا تبركا وقراءة الفاتحةوالمعوذتين والإخلاص بعدها سبعا سبعا فمن فعلها حفظه الله من مجلسه ذلك إلى مثله وقراءة سورة هود والكهف والدخان وعيادة المريض وزيارة الإخوان في الله تعالى وزيارة القبور وصلاة التسبيح وشهود النكاح والعتق والإكثار من الصلاة على النبي – صلى الله عليه وسلم – وفي ليلتها قراءة الزهراوين وسورة الكهف ويس والدخان ويصلي فيها صلاة حفظ القرآن وصلاة رؤية النبي – صلى الله عليه وسلم – ويقرأ في مغربها الكافرون والإخلاص من نور الشمعة في بيان ظهر الجمعة للعلامة المقدسي. والتفصيل في الحامدية. (الفتاوى تنقيح الحامديه ج ۱ ص ۸ بيروت چاپ)

د جمعې په ورځ په ښار كښې د ماپښين لمونځ په جماعت نه دي روا ه؟

الاستفتاء ديو څو كسانو څخه د جمعې په ورځ د جمعې لمونځ او جماعت تېر سونو په داغه مسجد كښې دغه خلک د ماپښين لمونځ په جماعت كولاي سي كه يا؟ الجواب حامدا و مصليا راكړئ.

الجواب حامدا و مصليا : دكومو خلكو څخه چي جمعه قضاءاو پاته سي هغه خلک دي دماپښين جماعت نه كوي يوازي يوازي دي لمونځ وکړي

لما قال العلامة ابن عابدين الشامي رحمه الله تعالى في ردالمحتار على الدرالمختار وكذا أهل مصر فاتت هم الجمعة، فإنهم يصلون الظهر بغير أذان ولا إقامة ولا قال في الولوالجية ولا يصلي يوم الجمعة جماعة بمصر ولا يؤذن ولا يقيم في سجن وغيره لصلاة الظهر جماعة. (ردالمحتارج ١ ص ٦٠٥ باب صلاة الجمعة مكتبه حبيبيه/فتاوي عالمگريه ج ١ ص ١۴٥ باب صلاة الجمعة مكتبه رشيديه/فقه الاسلامي وادلته ج ٢ ص ١٣٣٢باب الجمعة مكتبه رشيديه/فتاوي محموديه ج ٨ ص ٣۴ باب صلاة الجمعة/فتاوي دارالعلوم ديوبندج ٥ ص ١٢٩)

د خطبې په وخت کښي څنده کول صحيح نه ده؟

الاستفتاء: په ځني مسجد و کښي د خطبې ويلو په دوران کښي په پټو يا څادر کښي د مسجد لپاره چنده ټوليږي او د خلکو خيال او فكر هم په دغه سره د خطبې داوريدلو څخه اوړي شرعا داكار څنګه دی؟

الجواب حامدا و مصليا :د خطبې ويلو په وخت كښي خو د لمانځه او درود شريف منع لا راغلې ده نو په دې وخت كښي چنده جمع كول او پټو او ډبه پەلاس كښي ګرځول او د لمونځ كوونكو فكر او خيال او توجه منتشره كول په طريق اولي سره منع دی

العلامة ابن عابدين الشامي رحمه الله تعالى في ردالمحتار على الدرالمختار :إذا خرج الإمام فلا صلاة ولا كلام فيكون مخالفا لحديثه الذي يرويه ويكره فافهم لما قال (ردالمحتارج ١ ص ٦٠٥ باب الجمة مكتبه حبيبيه/خلاصة الفتاوي ج ١ ص ٢٠٦ باب الجمعة مكتبه رشيديه/البحرالرائق ج ٢ ص ٢٧٠ باب الجعة مكتبه رشيديه/ فتا وي حقا نية ج ٣ ص ١٣٠ باب الجمعة/فتاوي دارالعلوم ديوبندج ٥ ص١٢٠)

كتاب الجنائز

د ولـــد الزناد جنازې حکم

الاستفتاء: که چیرته کوم هلک په یوې غیر شرعي طریقې په نتیجه کښې یعنې له زنا څخه پیدا شي نو د داسې هلک د مړکیدو په صورت کښې به د هغه د جنازې حکم څه وي؟

الجواب حامدا و مصلیا: د زنا د قباحت نسبت د کوچني د مور او د زاني خوا ته کیږي، پخپله کوچنیة له دغو جرائمو څخه بري الذمه ګڼل کیږي. له دې وجهې د هغه معصوم والي ته په کتو سره په مسلمانانو باندې د داسې کوچني په مړینې باندې د جنازې ادا کول ضروري دي. که چیرته غور وکړي شي نو پخپله په زاني او زانیةې باندې د دې بد او شنیع فعل د کولو تر څنګ په هغو باندې د جنازې لمونځ ادا کیږي نو بیا به د کوچني جنازه خو به په طریقه اولي سره باید وشي.

لما ورد في الحديث : قال النبي ﷺ صلوا خلف كل بر و فاجر و صلوا على كل بر و فاجر . (كنز العمال ج٦، و في الهندية: و يصلى على مسلم مات بعد الولادة صغيراً كان او كبيراً ذكراً كان أو انثى....... الخ. (الفتاوى الهندية ج١، ص١٦٣، الفصل الخامس في الصلوة على الميت) و مثله في رد المحتار ج ٢، ص ٢١٠، باب الجنائز.

که چیرته نارینه نه وي نو ښځه د جنازې لمونځ ورکولي شي

الاستفتاء: که چیرته د جنازې د لمانځه د امامت لپاره کوم نارینه موجود نه وي نو آیا ښځه ئې ورکولي شي او که نه؟ همد ارنګه د جنازې په لمانځه کښې به د ښځې د امامت کیفیت څرنګه وي؟

الجواب حامدا و مصلیا: په جنازه کښې ښځې تبعاً حاضریدلي شي، تر دې پورې چه په جنازه کښې محاذات هم د جنازې فاسد وونکي نه دی. البته که چیرته نارینه نه وي نو ښځې دا حق ادا کولي شي. په دې حالت کښې بهتره طریقه دا ده چه ښځې

د جماعت نه بغیر یوائې یوائې په یوه وخت سره جنازه اداکړي، البته که چیرته ئې له جماعت سره د ادا کولو اراده وي نو امامت کوونکې ښځه به د صف په منځ کښې دریږي۔

قال علاؤ الدين الكاساني: و اذا صلين النساء جماعة على جنازه قامت الامامة وسطهن كما في الصلوة المفروضة المعهودة. (بدائع الصنائع ج ۱ ، ص ۳۱٤، فصل بيان كيفية الصلوة على الميت) و قال العلامه ابن نجيم المصرى: و لو امت امرأة فيها تأدت الصلوة...... الخ . (البحر الرائق ج۲، ص۱۸۰ فصل في الصلوة على الميت) و مثله في الصغيري ص ۳۰۰، كتاب الجنائز . فتا وي حقا نية ج۳ ص۱۵۷

د مړي جنازه تر څو ورځو پورې جائزه ده

الاستفتاء: که چیرته یو مسلمان له کومې وجهې بغیر له جنازې خښ کړي شي نو د هغه په قبر باندې تر څو ورځو پورې د جنازې لمونځ جائز دی؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: تر څو پورې چه ئې اند امونه سالم وي تر هغه وخته پورې په قبر باندې د جنازې لمونځ کیږي، په دې کښې کومه تاکلې موده نشته بلکه د زمکې د حرارت او برودت له مخې د بدن د رژید و او خاورې کیدو کښې فرق یقیني دی. د دې لپاره په غلبه ظن باندې د اعتبار په کولو سره تر څو پورې چه یقین وي چه جسم او بند محفوظ دي تر هغو پورې جنازه پرې ادا کیدلې شي۔

قال برهان الدين المرغيناني: و ان دفن الميت و لم يصل عليه صلى على قبره..... الخ. (الهداية ج۱، ص ۱۸۰، فصل في الصلوة على الميت) و قال علاؤ الدين الكاساني: و لو دفن بعد الغسل قبل الصلوة عليه صلي عليه في القبر ما لم يعلم انه تفرق ..... الخ. (بدائع الصنائع ج۱، ص ۳۱۵، فصل في بيان ما تصح به و ما تفسد) و مثله في الهندية ج۱، ص ۱٦۵، الفصل الخامس في الصلوة على الميت . فتا وي حقا نية ج۳ ص۱۵۸

د مـــرتد جنازه نه کيــــي

الاستفتاء: که چيرته يو څوک علماء کرامو ته يواځي له دې وجهې ښکنځا وکړي چه دا خلک د دين ساتونکي دي، له دې برسيره علماء کرام له بدترينو حيواناتو سره مشابه کړي، د حديثو منکر وي او هغه ته د عجمي سازش په ويلو سره د قرآني آيتونو له ځانه د تاويلونو په کولو سره خلک گمراه کوي. نو د داسې سړي له مرگ څخه وروسته د جنازې حکم څه دی؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: د داسې عقائد و لرونکي سړي کافر، مرتد او له اسلام څخه وتلي دي او د نه مسلمان والي په وجه د جنازې اهل نه دی. د جنازې لپاره د مړي مسلمان و الي شرط دي لکه څرنگه په کتابونو کښې راغلي دي چه و من شرائطه اسلام الميت.

قال علاؤ الدين الحصكفي: و شرطها سنة اسلام الميت قال ابن عابدين اي و لو بطريق التبعية لاحد ابويه او للدار او للسابي كما سيأتي. (رد المحتار ج ٢، ص٢٠٧، مطلب في صلوة الجنازة) قال ابن نجيم: و شرطها اسلام الميت فلا تصح على الكافر للاية: و لا تصل على أحد منهم مات أبداً. (البحر الرائق ج٢، ص١٧٩، كتاب الجنائز) و مثله في الهندية ج١، ص ١٦٢، الفصل الخامس في صلوة الجنازة. فتا وي حقا نية ج٣ص١٥٨

د ځـــان وژونکي سړي د جنازې حکـــم

الاستفتاء: ځان وژنه د قرآن او حديثو له مخې عظيمه گناه ده. د دې عمل د ارتکاب کوونکي سړي د جنازې څه حکم دی؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: ځان وژنه يقيناً يوه عظيمه گناه ده ليکن د اهل سنتو الجماعت په نزد د کومې گناه ارتکاب د کفر موجب نه دی. له دې وجهې د ځان وژونکي سړي هم لکه د نورو گنهگارو مسلمانانو غوندې يو گنهگار دي چه د جنازې په ادا

کولو کښې هيڅ حرج نشته. البته په کومو روايتونو کښې ئې چه د جنازې نفي راغلې ده هغه په تعزير باندې حمل دي تر څو په معاشرې کښې له دې ويرې څخه څوک په د اسې بد عمل اخته نه شي.

قال طاهر بن عبد الرشيد البخاري: و قاتل النفس يغسل و يصلى عليه عند أبي حنيفة و محمد و به كان يفتي شمس الائمة الحلواني. (خلاصة الفتاوى ج ١، ص ٢١٧، الفصل الخامس و العشرون في الجنائز، الجنس الاول في الشهيد)و في الهندية: و من قتل نفسه خطأ بان ناول رجلاً من العدو و ليضربه با لسيف فاخطأ و اصاب نفسه و مات غسل و صلي عليه و هذا بلا خلاف كذا في الذخيرة، و من قتل نفسه عمداً يصلى عليه عند ابي حنيفة و محمد رحمهما الله و هو الاصح كذا في التبيين. (ج١، ص١٦٣، الفصل الخامس في الصلوة على الميت) و مثله في رد المحتار ج٢، ص ٢١١، باب الجنائز فتا وي حقا نية ج٣ ص١٦٠

د جسم په ځينو اندامونو باندې د جنازې حکم

الاستفتاء: که چيرته د طيارې يا کومې بلې حادثې کښې انساني بدن دومره متاثر شي چه ځينې برخې ئې لاس ته راشي او ځينې را نه شي. نو د انسان د پوره جسم د نه لاس ته راتلو په صورت کښې په ځينې برخې باندې ئې د جنازې د اداکولو حکم څه دی؟ بينوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: په صورت مسئوله کښې که چيرته د جسم يا بدن اکثره برخه پيدا شي يا نيمه برخه له سر سره لاس ته راشي نو بيا د جنازې لمونځ پرې اداکيږي او که نه وي نو له دې څخه په کمې برخې باندې د جنازې ضرورت نشته

قال علاؤ الدين الكاسانية : و ذكر القاضي في شرحه مختصر الطحاوي انه اذا وجد النصف و معه الرأس يغسل و ان لم يكن معه الرأس لا يغسل فكانه جعله معه الرأس في حكم الأكثر لكونه معظم البدن. (بدائع الصنائع ج١، ص٣٠٢، فصل شرائط الوجوب، كتاب الجنائز) و في الهندية: و لو وجد اكثر البدن او نصفه مع الرأس يغسل و يكفن و يصلى عليه كذا في المضمرات . (الفتاوى الهندية ج١ ، ص١٥٩، الفصل الثاني في الغسل) و مثله في رد المحتار ج٢، ص١٩٩، كتاب الجنائز ،مطلب في حديث كل سبب و نسب منقطع.

.د ګڼ شمیر مړو یوه جنازه کافي ده

الاستفتاء: که چیرته په یوه وخت کښې ګڼ شمیر جنازې حاضرې شي نو په هر یوه باندې جلا جلا جنازه ضروري ده او که د ټولو لپاره یوه جنازه هم کافي کیږي؟

الجواب حامدا و مصلیا: په هر مړي باندې جلا جلا د جنازې ادا کول افضل دي. که چیرته په ټولو باندې په یو ځل باندې یوه جنازه اداشي نو بیا هم صحیح ده-

قال العلامة الحصكفي: اجتمعت الجنائز فافراد الصلوة على كل واحدة اولى من الجمع و ان جمع جاز الخ. (الدر المختار على رد المحتار ج ٢، ص٢١٨، باب الجنائز) و في الهندية: و لو اجتمعت الجنائز يخير الامام ان شاء صلى على كل واحد. و ان شاء صلى على الكل دفعة يا لنية على الجميع كذا في معراج الدراية. (ج١، ص ١٦٥، الفصل الخامس في الصلوة على الميت) و مثله في الخلاصةالفتاوى ج١، ٢٢٤ ، الفصل الخامس العشرون في الجنائز. فتا وي حقا نية ج٣ ص١٦١

د تکبیر پاتې کیدل جنازه فاسد وي

الاستفتاء: د جنازې له څلورو تکبیرونو څخه د یوه تکبیر د پاتې کیدو په صورت کښې د جنازې د لمانځه څه حکم دی؟ بینوا توجروا-

الجواب حامدا و مصلیا: د جنازې په لمانځه کښې څلور تکبیرونه د څلورو رکنونو حیثیت لري، د یوه تکبیر د پاتې کیدو په صورت کښې به جنازه فاسده وي او دوباره ادا کول ئې لازم دي–

قال علاؤ الدين الكاساني: و لان كل تكبيرة من هذه الصلوة قائمة مقام ركعة بدليل انه لو ترك تكبيرة منها تفسد صلواته كما لو ترك ركعة من ذوات الاربع. (بدائع الصنائع ج ١، ص ٣١٤، فصل بيان كيفية صلوة الجنازة) و قال العلامة ابن الهمام: و لذا لو ترك تكبيرة واحدة منها فسدت صلوته كما لو ترك ركعة من الظهر.

(فتح القدير ج ۲، ص۸۸، باب الجنائز) و مثله في تبيين الحقائق ج ۱، ص ۲٤۱، کتاب الجنائز فتا وي حقا نية ج۳ ص۱۴۲

د جنازې په پنځم تکبیر کښې د امام متابعت ضروري نه دی

الاستفتاء: که چیرته امام په غلطۍ سره پنځم تکبیر شروع کړي نو مقتدیان ئې باید څه وکړي؟ آیا د امام متابعت پرې ضروري دي او که نه؟ همدارنګه که چیرته امام پنځم تکبیر ووایه نو بیا د مقتدیانو لپاره څه کول په کار دي؟

الجواب حامدا و مصلیا: جنازه تړوله له څلورو تکبیرونو څخه عبارت ده. د پنځم تکبیر د ویلو په صورت کښې به مقتدیان د امام متابعت نه کوي بلکه د امام تر سلام ګرځولو پورې به په خاموشۍ سره د امام انتظار کوي

قال علاء الدين الحصكفي: و لو كبر امامه خمساً لم يتبع لانه منسوخ فيمكث الموتم حتى يسلم معه اذا سلم به يفتى، (در مختار ج ۲، ص ۲۱٤، باب الجنائز) و قال برهان الدين المرغيناني: و لو كبر الامام خمساً لم يتابعه الموتم..... الخ. (الهداية ج۱، ص۱۸۰) فتا وي حقا نية ج۳ ص۱۶۲

د جنازې د دوباره اداکولو حکم

الاستفتاء: د جنازې د لمانځه د بیا بیا اداکولو حکم څه دی؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصلیا: یو ځل په یوه مړي باندې د جنازې ادا کول فرض کفایه دی، له دې وجهې که چیرته د مړي ولي یا قاضي یو ځل اصالتاً یا نیابتاً د جنازې لمونځ اداکړي نو دوباره یا بیا اداکول ئې ناروا دي. البته که چیرته د ولي له اجازې پرته نورو خلکو د جنازې لمونځ اداکړي وي نو ولي او قاضي ئې بیرته د ګرځولو حق لري۔

قال في الهندية: و لا يصلى على ميت الا مرة واحدة و التنفل بصلوة الجنازة غير مشروع كذا في الايضاح ولا يعيد الولى ان صلى الامام الاعظم او السلطان او الولى او القاضي او امام الحي لان هؤلاء اولى منه و ان كان

غير هؤلاء له ان يعيد. (الهندية ج ١، ص ١٦٣، الفصل الخامس في الصلوة على الميت) و قال صلوة الدين الكاساني: و لا يصلى على ميت الا مرة واحدة لا جماعة و لا وحداناً عندنا الخ. (بدائع الصنائع ج١، ص٣١١، فصل الكلام في صلوة الجنازة) فتا وي حقا نية ج٣ ص١٦۴

په غائبانه جنازې کښې د شريکيدلو حکم

الاستفتاء: آيا د جنازې د لمانځه لپاره مخ ته د مړي ته اېښودل ضروري دي او که نه؟ که چيرته ضروري وي نو زمونږ په ملک کښې په عمومي توګه د لويو خلکو په مړيني باندې د غائبانه جنازې په صورت کښې حنفي مسلکه خلک هم په جنازو کښې شرکت کوي. شرعا د دې مسئلې حکم څه دی؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: د احنافو په نزد د جنازې د لمانځه له شرائطو څخه يو شرط دا هم دی چه د مړ شوي مسلمان لاش مخته ايښي وي. همدا وجه ده چه احناف د غائبانه جنازې قائل نه دي. البته د لويو خلکو په مرګ باندې د ملک په کونج کونج کښې د هغو جنازې کول او د حنفي مسلکو په هغو کښې شريکيدل يوه سياسي حربه ده چه له مسلک او مذهب سره هيڅ تعلق نه لري. دا محض د عوامو د خوشحالولو لپاره کيږي چه په داسې جنازو کښې له شرکت څخه پرهيز ضروري دی-

قال علاء الدين الحصكفي: و شرطها ايضاً حضوره و وضعه و كونه هو او اكثره امام المصلى الخ. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج٢، ص٢٠٨، باب الجنائز، مطلب في صلوة الجنازة) و في الهندية: و من الشروط حضور الميت و وضعه و كونه امام المصلى فلا تصح على غائب و لا على محمول على دابة و لا على موضع. (الفتاوى الهندية ج١ ، ص ١٦٤، الفصل الخامس في الصلوة على الميت) و مثله في البحر الرائق ج٢، ص١٧٩، فصل السلطان احق بصلاته. فتا وي حقا نية ج٣ ص١٦۴

په جنازه کښې د طاق صفونو د جوړولو شرعي حیثیت

الاستفتاء: د جنازې په لمانځه کښې د طاقو صفونو د جوړولو شرعي حیثیت څه دی؟ په داسې حال کښې چه په ځینو علاؤو کښې دومره زور پرې اچول کیږي چه د طاقو صفونو تر جوړولو پورې تکبیر موقوف پاتې وي؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصلیا: بې له شکه د جنازې په لمانځه کښې د طاقو صفونو فضیلت له روایتونو څخه ثابت دی. لیکن د فقهي کتابونو عام عبارتونه تر دریو صفونو پورې صفونه په ګوته کړي دي ځکه ئې رعایت بهتر دی۔ البته جنازه پرې موقوف کول ښه نه دي

لما ورد في الحديث ما من مسلم يموت فيصلى عليه ثلثة صفوف من المسلمين الا اوجب. (مشكوة شريف ص ١٤٧، الفصل الثالث في المشى إلى الجنازة) و قال علامة ابن العابدين: و يستحب ان يصف ثلثة صفوف الخ. (رد المحتار ج ٢، ص ٢١٤، كتاب الجنائز) و مثله في الهندية ج ١، ص ١٦٤، الفصل الخامس في الصلوة على الميت . فتا وي حقا نية ج۳ ص۱٦۵

بـــاب في حكم الشهيد

. د شهيد حقيقت

الاستفتاء: د محمدي شریعت له مخې موتر چانه شهید ویلي او له غسل ورکولو پرته ئې دفن کولي شو؟

الجواب حامدا و مصلیا: د شهید اطلاق په دوه معناوو سره وي یو اخروي شهید او بل دنیوي شیهد – د لومړي ډول شهید دائره ډیره پراخه ده لیکن د شهید د احکامو د اجراء لپاره دنیوي شهادت ضروري دي. د فقهاء کرامو د عباراتو له مخې دنیاوي شهید هغه مسلمان شهید ته ویل کیږي چه کافران ئې قتل کړي یا د جنګ په مید ان کښې مړ پیدا شي او د زخمونو ن نو نښې نشائي پکښې موجودې وي یا په ظلم سره قتل شي او د قتل په عوض کښې ئې دیت یا قصاص واجب نه وي غسل نه ورکول د شهید له خصوصیاتو څخه دی۔

قال برهان الدين المرغيناني الشهيد من قتله المشركون او وجد في المعركة و به اثر او قتله المسلمون ظلما و لم يجب بقتله دية فيكفن و يصلى عليه الخ . و من قتله اهل الحرب او اهل البغي أو قطاع الطريق فباي شيء قتلوه لم يغسل الخ (الهداية ج۱، ص ۱۸۳، باب الشهيد)و قال عبد الله التمرتاشي: الشهيد هو كل مكلف مسلم طاهر قتل ظلما بجارحة و لم يجب بنفس القتل مالو لم يرتث و كذا لو قتله باغ او حربي او قاطع طريق او وجد جريحاً ميتاً في معركتهم الخ. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ۲، ص ۲٤۷/ ۲٤۹، باب الشهيد) و مثله ي الهندية ج۱، ص ۱٦۷ ، باب الشهيد – فتا وي حقا نية ج۳ ص۱۸۶

په اخروي او دنيوي شهيد کښې فرق

الاستفتاء: که چيرته کوم سړي په اور وسوځي يا درياب کښې ډوب شي او مړ شي يا ې کوم موټر أو داسې نور لاندې کړي او مړ ئې کړي نو آيا هغه ته شهيد ويل کيږي او که نه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: داسې سړي ته أخروي شهيد ويل صحيح دي ليکن دنيوي شهيد ورته نه ويل کيږي لهذا هغه ته غسل او داسې نور ورکول کيږي ځکه چه أخروي شهيد هغه دي چه د هغه په باره کښې د فقهې کتابونو لاندينية تعريف کړي دي-

قال الحصكفي: هو كل مكلف مسلم طاهر قتل ظلماً بجارحة و لم يجب بنفس القتل مال و لم يولت. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ۲، ص ۲٤۷ ، باب الشهيد) و في الهندية: و هو في الشرع من قتله اهل الحرب و البغي و قطعا الطريق الخ (الفتاوى الهندية ج۱ ص ۱٦۷ ، باب الشهيد) و مثله في البحر الرائق ج ۲، ص۱۹٦ باب الشهيد . فتا وي حقا نية ج۳ ص۱۸۶

تــــر زخمي کيدو وروسته د خوراک او چنباک د موقـــع په لاس ته ورتلو سره مړ شوی

الاستفتاء: که چيرته يو مسلمان د شهيد د تعريف له مخې د جنګ په ميد ان کښې زخمي شي يا د کوم مسلمان له لاسه په ظلم زخمي شي او بيائي علاج هم وشي چه په نتيجه کښې ئې څو ورځې ژوندي وي، خوراک او څښاک هم وکړي نو آيا د هغه دنيوي شهادت متاثر کيږي او که نه؟

الجواب حامدا و مصليا: داسې سړی له أخروي شهادت څخه نه محروميږي. البته تر زخمي کيدو وروسته د خوراک څښاک او علاج معالجې لپاره د موقع په لاس ته ورتلو سره دنيوي شهيد نه پاتې کيږي نو د دې لپاره هغه ته به غسل ورکول کيږي

لما في الهندية: او قتله مسلم ظلما و لم تجب به دية كذا في الكافي و بعد اسطر قال و يغسل من ارتث و هو من صار خلقاً في حكم الشهادة لنيل مرافق الحياة و هو ان يؤكل او يشرب او يام او يداوى، (الفتاوى الهندية ج۱، ص۱٦٨، باب الشهيد) و قال محمد بن عبد الله التمرتاشي: هو كل مكلف مسلم طاهر قتل ظلماً و لم يجب بنفس القتل مال و لم يرتث «الدر المختار على صدر رد المحتار ج ۲، ص ۲٤۷، باب الشهيد) و مثله في فتح القدير ج۲، ص۱۰۸، باب الشهيد . فتا وي حقا نية ج۳ ص۱۸۷

د شپې په تياره کښې د نامعلومو کسانو په لاس مړ شوي سړي شهيد دی

الاستفتاء: يو سړي لره پخپل کور کښې د شپې په تياره کښې نامعلومو کسانو قتل کړ نو آيا دا مقتول په شهيد انو کښې شمارل کيږي او که نه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: نوموړي مقتول په شهيد انو کښې شمارل صحيح دي او له غسل پرته جنازه ورکول کيدلي شي-

قال العلامة ابن عابدين: (تحت قوله او قاطع طريق) و المكابرون في المصر ليلا بمنزلة قطاع الطريق كما في البحر عن شرح المجمع ممن قتلوه و لو بغير محدد فهو شهيد كما لو قتله القطاع و كذا من قتله اللصوص ليلا. (رد المحتار ج ۲، ص ۲٤۹، باب الشهيد) و قال علاؤ الدين الكاساني: و لو نزل عليه اللصوص ليلاً في المصر فقتل بسلاح او غيره او قطه قطاع الطريق خارج المصر بسلاح او غيره فهو شهيد الخ. (بدائع الصنائع ج۱، ص۳۲۱ ، فصل في الشهيد) و مثله في البحر الرائقج۲، ص ۱۹۹، باب الشهيد فتا وي حقا نية ج۳ ص۱۸۷

د جنګ په محاذ کښې د بم له چاودېدو څخه د مړه شويو خلکو حکم

الاستفتاء: که چيرته مجاهد د جنګ په محاذ کښې د بم له چاودنې څخه مړ شي نو آيا شهيد کڼل کيږي او که نه؟ بينوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: د جنګ په ميدان کښې د شهادت لپاره په توره يا کومه بله انه باندې قتل کيدل ضروري نه دي بلکه د دښمن له لاسه چه په کوم کيفيت سره هم وي چه مسلمان مړ شي نو هغه شهيد ګڼل کيږي. په صورت مسئوله کښې بم د نوې اسلحې يو ډول دی. د دې لپاره د بم په ذريعه قتل شوي مسلمان شهيد کڼل کيږي

لما في الهندية: و الاصل ان كل من مقتولاً في قتال ثلاث اهل الحرب، أو البغاة أو قطاع الطريق بمعنى مضاف الى العدو سواء كان بالمباشره او السبب كان شهيداً. (الفتاوى الهندية ج ۱، ص ۱٦۹، الفصل السابع في الشهيد) و قال العلامة ابن نجيم المصري. و هو من قتله أهل الحرب أو البغي أو قطاع الطريق او وجد في المعركة وبه اثر الخ، و بعد اسطر قال و قيدنا بكونه في المعركة و هي موضع الحرب لانه لو وجد في عسكر المسلمين قتيل قبل لقاء العدو فليس بشهيد البحر الرائق ج ۲، ص۱۹٦، باب الشهيد) و مثله في خلاصة الفتاوى ج۱، ص۲۱٦، الفصل الخامس و العشرون في الجنائز فتا وي حقا نية ج۳ ص۱۸۸

په تخریب کاري کښې مړه کیدونکي مسلمانان شهیدان وي

الاستفتاء: نن صبا په لویو لویو ښارونو او اجتماعاتو کښې د انتظامیې د بد ناملو لپاره بمونه چوول کیږي چه په هغو کښې بیشماره بیگناه مسلمانان مړه کیږي. د داسې مړه کیدونکو خلګو په شریعت کښې څه حکم دی؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصلیا: د اسې مقتولین د شهیدانو په حکم کښې دي. دوي ته غسل نه ورکول کیږي ځکه چه بم چوونکي افراد په دې نیت سره بمونه ږدي تر څو چه مظلومو مسلمانانو ته ځاني تلفات ورسیږي او عوام به جذباتو کښې راشي او د انتظامیې په خلاف قدم پورته کړي۔

قال علامة ابن نجیم : لان ما قصد به القتل فهو تسبیب و ما لا فلا. (البحر الرائق ج۲، ص۱۹٦، باب الشهید) و قال برهان الدین المرغیناني: او قتله المسلمون ظلماً و لم یجب بقتله دیة فیکفن و یصلی علیه و لا یغسل لانه في معنی شهداء احد و قال علیه السلام فیهم زملوهم بکلومهم و دمائهم و لا تغسلوهم فکل من قتل با لحدیدة ظلماً و هو ظاهر بالغ و لم یجب به عوض مالي فهو في معناهم فیلحق بهم. (فتح القدیر ج۲، ص۱۰۳، باب الشهید) و مثله في تبیین الحقائق ج۱، ص۲۴۷، باب الشهید فتاوی حقانیة ج۳ ص۱۸۸

د ظلم له تعین پرته د دنیوي شهید حکم لګول صحیح نه دي

الاستفتاء: یو سړي په یو ځای کښې مړ پیدا شو او د قتل وجوهات ئې معلوم نه دي. آیا په داسې صورت کښې شهید ورته ویل کیږي او که نه؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصلیا: د داسې مړي معامله الله تعالی ته سپارل کیږي. البته د دنیوي شهید د حکم لګولو لپاره تر څو چه د هغه مظلوم والي ثابت نه وي شهید نه ورته ویل کیږي .

قال برهان الدين المرغيناني: او قتله المسلمون ظلماً و لم يجب بقتله دية الخ. (الهداية ج١، ص١٨٣، باب الشهيد) و قال علاؤ الدين الكاساني: و منها ان يكون مظلوماً الخ. (بدائع الصنائع ج١، ص ٣٢٠ ، فصل اما الشهيد) و مثله في رد المحتار ج ٢، ص كتاب الجنائز، باب الشهيد

په خپل منځي شخړو کښې د مړه کيدونکو خلکو حکم

الاستفتاء: په کورني او قومي شخړو کښې مړه کيدونکي خلک د شهيد انو له جملې څخه شميرل کيږي او که نه؟ بينوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: په داسې کورنية و شخړو کښې که چيرته مقتول د جانب مقابل (قاتل) د قتل لپاره ابتداء نه وي کړې او قاتل په غير مسئولانه ډول د بل مسلمان حق په ظلم سره د لاندې کولو اراده کړې وي نو دا مقتول د شهيد په حکم کښې راځي. لهذا د داسې مقتول جنازه به له غسل نه بغير ادا کيږي۔

قال علاؤ الدين الكاساني: و اذا عرف شرائط الشهادة فنقول اذا قتل الرجل في المعركة أو غيرها و هو يقاتل اهل الحرب او قتل مدافعاً عن نفسه او ماله او اهله و واحد من المسلمين أو أهل الذمة فهو شهيد سواء قتل بسلاح او غيره لاستجماع شرائط الشهادة في حقه. (بدائع الصنائع ج١، ص٣٢٣ ، فصل اما الشهيد) و في الهندية: و من قتل مدافعاً عن نفسه او ماله او عن المسلمين او اهل الذمة باى آلة قتل بحديد او حجر او حشب فهو شهيد الخ. (الفتاوى الهندية ج١، ص١٦٨ء الفصل السابع في الشهيد) و مثله في البحر الرائق ج٢ ٠ ص١٩٧، باب الشهيد . فتا وي حقا نية ج٣ ص١٨٩

که چيري يو شخص نريا ښځه د جنابت په حالت کښې شهادت ورسيږي .

الاستفتاء که چيري يو کس په داسي حالت کښي شهيد سي چي په حال کښي د جنابت ا وي يا يو ه ښځه په داسي حالت کښي په شهادت ورسيږي چي د جنابت په حالت کښي وي يا د کورنۍ مريضۍ په حال کښي وي آيا غسل ورکول کېږي که يا ؟

الجواب حامدا و مصليا : هر هغه کس که نر وي که ښځه چي په داسي حالت کښي په شهادت ورسېږي ا چي په حالت کښي د جنابت وي يا هغه ښځه په حالت کښي د حيض او نفاس وي، وداسي نارينه او ښځينه دواړو ته غسل ورکول واجب دی، زموږ د فقهي په کتابو کښي د شهيد په تعريف کښي دغه قيد و نه سته، وکان مسلما وبالغا خاليا عن حيض ونفاس وجنابة الخ، چي دغه شهيد به مسلمان وي بالغ به وي د حيض او نفاس او جنابت څخه به خالي وي

.وفي الفتاوى الهندية : ويغسل إن قتل جنبا أو صبيا مجنونا عند أبي حنيفة – رحمه الله تعالى – هكذا في التبيين وكذا تغسل إن قتلت حائضا أو نفساء إن طهرنا وتم الانقطاع فإن لم ينقطع تغسل إن صلح المرئي حيضا في الأصح، هكذا في الكافي. (الفتاوى الهندية ج ۱ ص ۱۶۸ الفصل السابع في الشهيد / ردالمحتارج ۱ص ۶۶۹/ البحرالرائق ج ۲ ص مي ۳۴۶ الفقه الاسلامي ج ۲ ص ۱۵۸۶)

د شهيد هغه وينه چي په خاورو کښې بهېدلې ورسره ښخول.

الاستفتاء : که چيري ديو شهيد څخه وينه پر خاورو باندي وبهيږي نو هغه وينه ورسره ښځه کړي سي او که پر هغه ځاي باندي پريو لل سي يا پټه کړل سي په خاورو کښې ؟

الجواب حامدا و مصليا : دشهيد په باره کښې د شريعت مطهره حکم دادي چي بايد د خپلو وينو سره ښخ کړل سي خو هغه ويني چي دده د بدن او کالو سره مښتي وي نه هغه ويني چي پر مځکه يا بل شي باندي ځيني بهيدلي وي هغه بايد يا په اوبو باندي پريو لل سي او يا بايد تر خاورو لاندي پټي کړل سي

لما في مختصر القدوري : (قوله ولا يغسل عن الشهيد دمه) لقوله – عليه السلام – في شهداء أحد «زملوهم بدمائهم وكلومهم» ودم الشهيد طاهر في حق نفسه نجس في حق.غيره حتى أنه إذا صلى حاملا الشهيد تجوز صلاته وإن وقع دمه في ثوب إنسان لا تجوز الصلاة فيه. (قوله ولا تنزع عنه ثيابه وينزع عنه الفرو والخف والحشو والسلاح) الفرو المصنوع من جلود الفراء والحشو الثوب المحشو قطنا لأنه إنما ليس هذه الأشياء

لدفع بأس العدو وقد أستغني عن ذلك(الجوهرة النيرة شرح مختصر القدوري ج ۱ ص ۱۱۱ بيروت چاپ / التسهيل الضروري لمسائل القدوري ص ۱۰۵)

دشهيد وينه پاکه ده که ناپاکه.

الاستفتاء: دشهيد وينه د شريعت دنګاه څخه پاکه ده که ناپاکه؟

الجواب حامدا و مصليا : دشهيد وينه پاکه ده که څه هم بهېد و نکي وينه وي خو دا هغه وخت چي دشهيد پر بدن باندي مښتې او لګېدلې وي. او کوم وخت چي د شهيد دبدن څخه جلا سوه نو بيا دعامو وينو په شان ناپاکه ده. لهذا دشهيد هغه جامې چي دده څخه کښل سوي وي بايد پريولل سي او استفاده ځيني واخيستل سي. مقصد دا چي مينځل يې ډير ضروري دي ځکه چي په دې وخت کښې د عوامو عقېدې داسي جوړي سوي دي که و نه مينځل سي نو دوي دغه جامې را اخلي او بيا يې ټوټه ټوټه کوي او د تعويذ کار ځيني اخلي يا د خوردې کار ځيني اخلي يا يې د ځان سره پټوي د تبرک او برکت په نيت حال دا چي ددې هيڅ قسم اجازت شرعا نسته ځکه چي دا وينه ناپاکه ده.

عن عائشة رضي الله عنها، قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس فيه، فهو رد» رواه البخاري . وفي الجوهرة النيرة : (قوله ولا يغسل عن الشهيد دمه) لقوله – عليه السلام – في شهداء أحد «زملوهم بدمائهم وكلومهم» ودم الشهيد طاهر في حق نفسه نجس في حق غيره حتى أنه إذا صلى حاملا الشهيد تجوز صلاته وإن وقع دمه في ثوب إنسان لا تجوز الصلاة فيه.ولما قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى في الدرالمختار على هامش ردالمحتار : (ودم) مسفوح من سائر الحيوانات إلا دم شهيد ما دام عليه قال العلامة عابدين : (قوله:إلا دم شهيد) أي: ولو مسفوحا كما اقتضاه كلامه وكلام البحر. (قوله: ما دام عليه) فلو حملة المصلي جازت صلاته إلا إذا أصابه منه؛ لأنه زال عن المكان الذي حكم بطهارته حموي، و نحوه في الجلية. (الدرالمختار مع ردالمحتارج ۱ ص ۳۱۹ مکتبه شامله بيروت چاپ / الجوهرة النيرة ج ۱ ص

۱۱۱ بيروت چاپ / التسهيل الضروري لمسائل القدوري ص ۱۰۵/ فتاوي فيضيه ص ۲۱۳ / صحيح البخاري ج۳ ص ۱۸۴ باب إذا اصطلحو ا علي صلح جور فالصلح مردود مكتبه شامله بيروت چاپ)

ايا شهيد ته غسل او كفن وركول كيږي كه يا ؟

الاستفتاء : كه چيري يو شخص شهيد كړل سو نو دغه شهيد ته غسل و كفن وركول كيږي كه يا ؟

الجواب حامدا و مصليا : كه چيري يو شخص شهيد كړل سو نو دغه شهيد ته غسل نه وركول كيږي او كومي جامي چي ده اغوستي دي هغه دده لپاره كفن دي دهغه جامو (كالو) سره دي ښخ كړل سي البته هغه اضافه شيان چي د كفن لپاره مناسب نه وي لكه كوټ، صدرۍ او داسي نور هغه دي ځني ليري كړي

.لما قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى في الدرالمختار على هامش ردالمحتار : (فينزع عنه ما لا يصلح للكفن، ويزاد) إن نقص ما عليه عن كفن السنة (وينقص) إن زاد لأجل أن (يتم كفنة) المسنون (ويصلى عليه بلا غسل ويدفن بدمه وثيابه لحديث «زملوهم بكلومهم»وفي الهنديه : وحكمه أن لا يغسل ويصلى عليه، كذا في محيط السرخسي ويدفن بدمه وثيابه، كذا في الكافي ولو كان في ثوب الشهيد نجاسة تغسل، كذا في العتابية. وينزع عنه ما ليس من جنس الكفن نحو السلاح والجلود والفرو والحشو والخف والقلنسوة والسراويل ولم يذكر محمد – رحمه الله تعالى – السراويل إلا في السير وكان الشيخ أبو جعفر الهندواني يقول الأشبه: أن لا ينزع السراويل ووافقه في ذلك كثير من مشايخنا –رحمهم الله تعالى – هكذا في المحيط. ويزاد حتى يتم الكفن وينقص إن كان زيادة على شئة الكفن، كذا في الكافي ويجعل الحنوط للشهيد كما في الميت، كذا في البحر الرائق. (الدرمختار علي هامش ردالمحتارج ۱ ص ۶۷۱ مكتبه رشيديه / الفتاوي الهنديه ج ۱ ص ۱۶۷ مكتبه رشيديه / تبين الحقائق ج ۱ ص ۲۴۷ مكتبه اشرفيه / حاشية الطحطاوي ص : رشيديه / فتاوي محموديه ج ۹ ص ۳۰۴ اردو / فتاوي دارالعلوم ديوبند ج ۵ ص ۴۱۸ پښتو)

فصل في ما يتعلق بالقبر والدفن

پر قبر باندې ډبرې درول او بيا اشعار او ايا تونه پر ليکل روا ده دې که يا ؟

الاستفتاء: پر قبر باندې ډبره اېښودل او بيا پر هغې ډبرې باندې د مړي نوم او د وفات تاريخ ليکل د دې لپاره چې د مړي قبر معلوم وي او ورک نسي آيا دغه ډبرې يا تختې د سنگ مرمر او سنگ رخام د قبر سر ته درول روا دي که يا ؟

الجواب حامدا و مصليا : د علامت او تعارف به خاطر چې د دې مړي قبر ورک نسي د مړي نوم او د وفات تاريخ او نېټه پر هغه ډبره ليکل او يا د قبر د سره څخه معمولي ليرې اېښودل جائز دي د ضرورت په خاطر . او په ځيني حديثو کښې چې منع راغلې ده فقهاؤ ليکلي دي چې منع په هغه صورت کښې ده چې ضرورت نه وي ليکلو ته يې نو بلا ضرورت يو قسم اسراف دی. احتياط په دې کښې دي چې هغه تخته يا ډبره لږ د مړي د سره څخه ليرې ولګول سي چې د حديث مخالفت را نه سي. تنبيه : البته پر دغه تخته د قرآن آيا تونه ، اشعار، د مړي تعريف دا شيان ليکل ناروا دي .

لماقال ابن عابدين شامي رحمه الله في ردالمحتار : قوله (لا بأس بالكتابة الخ) لأن النهي | عنها وإن صح فقد وجد الإجماع العملي بها فقد أخرج الحاكم النهي عنها من طرق ثم قال هذه الأسانيد صحيحة وليس العمل عليها فإن أئمة المسلمين من المشرق والمغرب مكتوب على قبورهم وهو عمل أخذ به الخلف عن السلف اه ويتقوى بما أخرجه أبو داودباسناد جيد أن رسول الله حمل حجرا فوضعها عند رأس عثمان بن مظعون وقال أتعلم بها قبر أخي وأدفن إليه من تاب من أهلي فإن الكتابة طريق إلى تعرف القبر بها نعم يظهر أن محل هذا الإجماع العملي على الرخصة فيها ما إذا كا نت الحاجة داعية إليه في الجملة كما أشار إليه في المحيط بقوله وإن احتيج إلى الكتابة حتى لا يذهب الأثر ولا يمتهن فلا بأس به فأما الكتابة بغير عذر فلا اه حتى أنه يكره كتابة شيء عليه من القرآن أو الشعر أو اطراء مدح له و نحو ذلك (ردالمحتارج ۱ ص ۶۶۲ مكتبه حبيبيه / خلاصة الفتاوي ج ۱ ص ۲۲۶ مكتبه رشيدية / فقه الاسلامي وادلته ج ۲ ص ۱۵۵۳ مكتبه حبيبيه

/ كفايت المفتي ج ۴ ص ۵۰ اردو / فتاوي رحيميه ج ۷ ص ۱۸۵ اردو / فتاوي فريديه ج ۳ ص ۳۳۳ اردو)

دقبرونو پخول دشريعت له نظره جواز لري که يا ؟

الاستفتاء : ايا د قبرونو پخول (سېمټ کول) د شريعت له نظره جواز لري که يا ؟

الجواب حامدا و مصليا : په حديث شريف کښي راځي (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يجصص القبور وان يكتب عليها وان توطا). ژباړه : نبي کريم صلى الله عليه وسلم منع کړېده چي قبرونه پاخه کړي سي او ددې څخه يې هم منع کړېده چي ليکل ورباندي وکړل سي، او يا سرېيره باندي وخيژي. لهذا د دغه حديث شريف او د فقهي د کتابو د عباراتو څخه معلومېږي چي قبر پخول درست نه دي او داسي طريقه اختيارول هم درسته نه ده چي لحد خام پرېښوول سي او شا او خوايې پوخ کړل سي. رواه الترمذي ج ١ص ١٢٥ / الدرمختار مع ردالمحتار ج ١ص ۶۶۲ مکتبه رشيديه / الفتاوي الهنديه ج ١ ص ١۶۶ مکتبه رشيديه / فقه اسلامي وادلته ج ٢ ص ١۵۵٢ مکتبه حبيبيه / خلاصة الفتاوي ج ١ ص ٢٢۶ مکتبه رشيديه / فتاوي دارالعلوم ديوبند ج ۵ ص ١۶۶ /فتاوي فريديه ج ٣ ص ٣٢٩ اردو / فتاوي رحيميه ج ٧ ص ٧٢ اردو)

دپاخه قبر جوړولو حکم

الاستفتاء : که چيري يو شخص په غلطي او ناپوهي سره دخپل يو قريب قبر پوخ او سيميټ کړي نو شرعي حکم يي او س څنګه دي او بايد څه وسي ؟

الجواب حامدا و مصليا : قبر پوخ جوړول د شريعت او سنت خلاف کار دي که چيري يو قبر پوخ کړل سي نو بيا هم لازمه ده چي دهغه هيئت بيرته د سنت مطابق جوړ کړل سي او دهغه پختګي ختمه کړل سي. او که چيري قبر پر داسي يو مقام باندي جوړ کړل سي چي دهغه ځاي خاوري دريګني مځکي دوجي څخه رژيدلې قرار يي نه درلودي نو بيا د دننه څخه په اندازه دضرورت د پوخ کولو ګنجائش يي سته ليکن سرېيره او لوړيي دپخولو اجازه نسته.

عن ابي وائل ان عليا رضي الله عنه قال لابي الهياج الاسدى ابعثك على ما بعثني النبي ان لاتدع قبرا مشرفا الا سويته ولا تمثالا الا طمسته ..... وعن جابر قال نهى رسول الله ان تجصص القبور وان يكتب عليها وان يبنى عليها وان توطا (رواه الترمذي ج ۳ ص ۳۵۹ باب ما جاء في كراهية تجصيص القبور، والكتابة عليها مكتبه شامله بيروت چاپ)

مړي امانت سپارل شرعا څنګه دي ؟

الاستفتاء آيا خپلوان يا ملګري د مړي دغه خپل مړي په يو وطن کښي امانت خاورو ته سپارلي سي د مؤقت وخت لپاره او بيا د هغه ځايه وړل د دې مړي روا دي که يا؟

الجواب حامدا و مصليا : د مړي ښخول امانت په يو ځاي کښي او بيا د هغه ځايه څخه وړل او انتقالول خپل وطن ته دا زموږ په مذهب کښي د ټولو فقهاء په اتفاق شرعا هيڅ اصل او جواز نه لري. او ځيني خلګ چي دا دليل وايي چي جسد و نه مبارکان د حضرت يعقوب او يوسف عليهم السلام د مصر څخه و شام ته نقل سوي دي، د دې دليل الجواب حامدا و مصليا دا دي چي دا تر موږ يعني زموږ د شريعت څخه مخکي شريعتونه تېر سوي زموږ لپاره د هغو شريعتونو احکام زموږ د شريعت د مسئلې لپاره دليل نه سي ګرځېدلاي بېله نص شرعي څخه.

لماقال الامام ابن عابدين الشامي رحمه الله في ردالمحتار : (قوله ولا بأس بنقله قبل دفنه) قيل مطلقا، وقيل إلى ما دون مدة السفر، وقيده محمد بقدر ميل أو ميلين لأن مقابر البلد ربما بلغت هذه المسافة فيكره فيما زاد. قال في النهر عن عقد الفرائد: وهو الظاهر اه وأما نقله بعد دفيه فلا مطلقا. قال في الفتح واتفقت كلمة المشايخ في امرأة دفن ابنها، وهي غائبة في غير بلدها فلم تصبر، وأرادت نقله على أنه لا يسعها ذلك، فتجويز شواذ بعض المتأخرين لا يلتفت إليه، وأما نقل يعقوب ويوسف – عليهما السلام – من مصر إلى الشام ليكونا مع آبائهما الكرام فهو شرع من قبلنا ولم يتوفر فيه شروط كونه شرعا لنا اه ملخصا وتمامه فيه (ردالمحتارج ۱ ص

۶۶۳ مکتبه رشیدیه / حاشية الطحطاوي علي المراقي ص ۶۱۳ . ۶۱۴ مکتبه رشیدیه / حاشية ديوبندي علي الهداية ج ۱ ص ۱۶۵ مکتبه ح فان ية هـ / فتاوي رحيميه ج ۷ ص ۱۷۰ اردو)

پرقبر باندي مسجد جوړول او په هغه کې تصوير ځړول

الاستفتاء کله چي په خلګو کې يو غټ سړئ مړسي بيا يه پرقبر باندي مسجد جوړکړي او په هغه مسجد کې يه تصوير وځړوي ايا داسي عمل د مسلمانان لپاره په شريعت مطهرة کې جائز ده او که نه بينوا توجروا

الجواب حامدا و مصليا په صورت مسئولة کې د ذي روح تصويران جوړه ول يا اخستل مطلق حرام دي که د انبياء عليهم السلام وي او که د نورو نيکانو صالحو نو خلګو وي نو مسئولة صورت کې داسي عمل کول حرام او ناروا ده

:(صحيح مسلم» (۱/ ۳۷۵«

وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، أَخْبَرَنِي أَبِي، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ أُمَّ حَبِيبَةَ، وَأُمَّ سَلَمَةَ ذَكَرَتَا كَنِيسَةً رَأَيْنَهَا بِالْحَبَشَةِ فِيهَا تَصَاوِيرُ لِرَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ أُولَئِكَ، إِذَا كَانَ فِيهِمُ الرَّجُلُ الصَّالِحُ، فَمَاتَ، بَنَوْا عَلَى قَبْرِهِ مَسْجِدًا، وَصَوَّرُوا فِيهِ تِلْكَ الصُّوَرَ، أُولَئِكِ شِرَارُ الْخَلْقِ عِنْدَ اللهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» «أصول الفقه – آيات وأحاديث الأحكام من أمالي الأستاذ الإمام» (ص٤ عن عائشة – رضي الله عنها – أن أم حبيبة (٣) وأم سلمة ذكرتا لرسول الله – صلى الله عليه وسلم – كنيسة رأينها بالحبشة فيها تصاوير، فقال رسول الله – صلى الله عليه وسلم –: (إن أولئك اذا كان فيهم الرجل الصالح (٤) فمات بنوا على قبره مسجدا، وصوروا فيه تلك الصور، أولئك شرار الخلق عند الله يوم القيامة) (٤) ورد في القرآن الكريم أصل هذه العبادة في قوله: - (٣)» من زوجاته – صلى الله عليه وسلم.رواه مسلم {وَقَالولَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا * وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا} سورة نوح، الآية: ٢٤ (ود، وسواع، ويغوث، ويعوق، ونسرا) هي أسماء لرجال صالحين؛ اتخذ الناس لهم صورا بعد موتهم

ليتذكروهم بها، فيقتدى بهم وبأعمالهم، فلما طال الأمد، وذهب العلم، وكثر الجهل، زين الشيطان للناس عبادة صورهم وتماثيلهم بتعظيمها والتمسح بها والتقرب اليها، والتماس البركة منها، والتوسل بها حتى اصبحت مع طول الزمن – أصناما وأوثانا تعبد من دون الله. وكذلك فعل المسلمون اليوم بقبور صالحيهم وأوليائهم، فيزور القبور التي وضعت :(العوام منم «أصول الفقه – آيات وأحاديث الأحكام من أمالي الأستاذ الإمام» (ص٤٣ عليها (توابيت) من خشب منقوشة بالصدف، تضفى عليها ستائر من انواع الاقمشة الفاخرة يتمسحو ن بها ويطوفون عليها، ويطلبون من أصحابها قضاء اغراضهم بنفوس خاشعة ذليلة، ويقدمون لها النذر فليحذر المسلمون من شر هذه الفتنة، ومن هذا الضلال المبين الذي يؤدي الى ارتكاب الذنب الذي .والذبائح .لا يغفره الله، وهو الاشراك به

الموسوعة الفقهية الكويتية» (٥٢/٤٠:(

»ذَهَبَ الْفُقَهَاءُ إِلَى تَحْرِيمِ تَصْوِيرِ كُل ذِي رُوحٍ مِنْ حَيْثُ الْجُمْلَةُ.

وَتَصْوِيرُ الأَنْبِيَاءِ أَوْلَى بِالتَّحْرِيمِ خَشْيَةَ الْفِتْنَةِ بِهِمْ وَتَطَوُّرَ الأَمْرِ إِلَى عِبَادَةِ صُوَرِهِمْ وَتَمَاثِيلِهِمْ كَمَا يَفْعَلُهُ جَهَلَةُ .النَّصَارَى

وَقَدْ وَرَدَ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَال فِيهِمْ: " إِنَّ أُولَئِكَ إِذَا كَانَ فِيهِمُ الرَّجُل الصَّالِحُ فَمَاتَ بَنَوْا عَلَى قَبْرِهِ مَسْجِدًا، وَصَوَّرُوا فِيهِ تِلْكَ الصُّوَرَ، فَأُولَئِكَ شِرَارُ الْخَلْقِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ " (٢)»

.(توضيح الأحكام من بلوغ المرام» (/»

ولَهُمَا مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ: "كانوا إِذَا مَاتَ فِيهِمُ الرَّجُلُ الصَّالِحُ. بنَوْا عَلَى قَبْرِهِ مَسْجِدًا". وفِيهِ: "أُولَئِكِ شِرَارُ الخَلْقِ" (

«() البخاري (). مسلم ()»

په مقبرة کې شنه وابنه کول او یا د هیدري له شنو درختو

الاستفتاء په مقبرة کې شنه وابنه کول او یا د هیدري له شنو درختو څخه ښاخونه پریکول جائز دي او کنه بینوا توجروا

الجواب حامدا و مصلیا بتوفیق الله په صورت مسئولة کې له مقبري څخه شنه وابنه کول او له شنو درختو څخه ښاخونه پریکول نه دي جائز ځکه د غه لانده وابنه او درختي تسبیح وایي او ذکر کوي نو ده دوي د ذکر په وجه باندي رحمت رانازلیږي پر مړیو باندي دلته دا خبره هم معلومه سوه چي پر قبر باندي شني شناختي درول هم صحیح دي ځکه هغه هم تسبیح وایي ترڅو چي وچیږي

«الزهد والرقائق – ابن المبارك – ت الأعظمي» (ص۴۳۳):

أَخْبَرَكُمْ أَبُو عُمَرَ بْنُ حَيَوَيْهِ قَالَ: حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ قَالَ: حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ طَاوُسٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَبْرَيْنِ، فَقَالَ: «إِنَّهُمَا لَيُعَذَّبَانِ وَمَا يُعَذَّبَانِ فِي كَبِيرٍ، أَمَّا أَحَدُهُمَا فَكَانَ لَا يَسْتَنْزِهُ مِنَ الْبَوْلِ، وَأَمَّا الْآخَرُ فَكَانَ يَمْشِي بِالنَّمِيمَةِ» ، فَقَالَ: ثُمَّ أَخَذَ جَرِيدَةً فَشَقَّهَا بِنِصْفَيْنِ، فَغَرَزَ فِي كُلِّ قَبْرٍ وَاحِدَةً، فَقِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، لِمَ فَعَلْتَ هَذَا؟ فَقَالَ: «لَعَلَّهُ أَنْ يُخَفَّفَ عَنْهُمَا مَا لَمْ يَيْبَسَا» «صحيح البخاري – ط السلطانية» (۸/ ۱۷):

حَدَّثَنَا ابْنُ سَلَامٍ: أَخْبَرَنَا عَبِيدَةُ بْنُ حُمَيْدٍ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: «خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَعْضِ حِيطَانِ الْمَدِينَةِ فَسَمِعَ صَوْتَ إِنْسَانَيْنِ يُعَذَّبَانِ فِي قُبُورِهِمَا، فَقَالَ: يُعَذَّبَانِ وَمَا يُعَذَّبَانِ فِي كَبِيرَةٍ، وَإِنَّهُ لَكَبِيرٌ؛ كَانَ أَحَدُهُمَا لَا يَستتِرُ مِنَ الْبَوْلِ، وَكَانَ الْآخَرُ يَمْشِي بِالنَّمِيمَةِ، ثُمَّ دَعَا بِجَرِيدَةٍ فَكَسَرَهَا بِكِسْرَتَيْنِ أَوْ ثِنْتَيْنِ، فَجَعَلَ كِسْرَةً فِي قَبْرِ هَذَا، وَكِسْرَةً فِي قَبْرِ هَذَا، فَقَالَ: لَعَلَّهُ يُخَفَّفُ عَنْهُمَا مَا لَمْ يَيْبَسَا.

»حاشية ابن عابدين = رد المحتار ط الحلبي» (۲/ ۲٤٥):

تَتِمَّةٌ] يُكْرَهُ أَيْضًا قَطْعُ النَّبَاتِ الرَّطْبِ وَالْحَشِيشِ مِنْ الْمَقْبَرَةِ دُونَ الْيَابِسِ كَمَا فِي الْبَحْرِ وَالدُّرَرِ وَشَرْحِ الْمُنْيَةِ وَعَلَّلَهُ فِي الْإِمْدَادِ بِأَنَّهُ مَا دَامَ رَطْبًا يُسَبِّحُ اللَّهَ – تَعَالَى – فَيُؤْنِسُ الْمَيِّتَ وَتَنْزِلُ بِذِكْرِهِ الرَّحْمَةُ اهـ وَ نحو هُ فِي الْخَانِيَّةِ.

أَقُولُ: وَدَلِيلُهُ مَا وَرَدَ فِي الْحَدِيثِ «مِنْ وَضْعِهِ – عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ – الْجَرِيدَةَ الْخَضْرَاءَ بَعْدَ شَقِّهَا نِصْفَيْنِ عَلَى الْقَبْرَيْنِ اللَّذَيْنِ يُعَذَّبَانِ» . وَتَعْلِيلُهُ بِالتَّخْفِيفِ عَنْهُمَا مَا لَمْ يَيْبَسَا: أَيْ يُخَفَّفُ عَنْهُمَا بِبَرَكَةِ تَسْبِيحِهِمَا؛ إذْ هُوَ أَكْمَلُ مِنْ تَسْبِيحِ الْيَابِسِ لِمَا فِي الْأَخْضَرِ مِنْ نَوْعِ حَيَاةٍ؛ وَعَلَيْهِ فَكَرَاهَةُ قَطْعِ ذَلِكَ، وَإِنْ نَبَتَ بِنَفْسِهِ وَلَمْ يَمْلِكْ لِأَنَّ فِيهِ تَفْوِيتَ حَقِّ الْمَيِّتِ. وَيُؤْخَذُ مِنْ ذَلِكَ وَمِنْ الْحَدِيثِ نَدْبُ وَضْعِ ذَلِكَ لِلِاتِّبَاعِ وَيُقَاسُ عَلَيْهِ مَا اُعْتِيدَ فِي زَمَانِنَا مِنْ وَضْعِ أَغْصَانِ الْآسِ وَ نحو هِ، وَصَرَّحَ بِذَلِكَ أَيْضًا جَمَاعَةٌ مِنْ الشَّافِعِيَّةِ، وَهَذَا أَوْلَى مِمَّا قَالَ بَعْضُ الْمَالِكِيَّةِ مِنْ أَنَّ التَّخْفِيفَ عَنْ الْقَبْرَيْنِ إنَّمَا حَصَلَ بِبَرَكَةِ يَدِهِ الشَّرِيفَةِ – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – أَوْ دُعَائِهِ لَهُمَا فَلَا يُقَاسُ عَلَيْهِ غَيْرُهُ. وَقَدْ ذَكَرَ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ أَنَّ بُرَيْدَةَ بْنَ الْحُصَيْبِ – رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ – أَوْصَى بِأَنْ يُجْعَلَ فِي قَبْرِهِ جَرِيدَتَانِ، وَاَللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ

درر الحكام شرح غرر الأحكام» (١/ ١٦

«وَقَلْعُ الشَّجَرِ وَالْحَشِيشِ مِنْ الْمَقْبَرَةِ وَلَا بَأْسَ فِي الْيَابِسِ»

»البحر الرائق شرح كنز الدقائق ومنحة الخالق وتكملة الطوري» (٢/ ٢١١:(

.وَيُكْرَهُ قَطْعُ الْحَطَبِ وَالْحَشِيشِ مِنْ الْمَقْبَرَةِ إلَّا إذَا كَانَ يَابِسًا، وَلَا يُسْتَحَبُّ قَطْعُ الْحَشِيشِ الرَّطْبِ اهـ»

وَذَكَرَ فِي الظَّهِيرِيَّةِ مَسْأَلَةَ السُّؤَالِ فِي الْقَبْرِ وَلَيْسَتْ فِقْهِيَّةً وَإِنَّمَا هِيَ كَلَامِيَّةٌ فَلِذَا تَرَكْنَاهَا وَاَللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ وَإِلَيْهِ الْمَرْجِعُ وَالْمَآبُ»

»الفتاوى العالمكيرية = الفتاوى الهندية» (١/ ١٦٧:(

«ويكره قطع الحطب والحشيش من المقبرة فإن كان يابسا لا بأس به، كذا في فتاوی قاضي خان.»

كتــــاب الزكوة

په دوه زره روپو کښې زکات فرض دي او که نه؟

الاستفتاء: له يوه سړي سره دوه زره روپۍ دي، آيا د کال تر تيريدو وروسته زکات پرې شته او که نه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: د زکات نصاب د وه پنځوس نيمې تولې سپين زر يا اوه نيمې تولې سره زر يا د د دغو دواړو د قيمت په برابر نقدې روپۍ دي. لهذا که چيرته دوه زره روپۍ د پورتنۍ اندازې سپينو يا سرو زرو له قيمت سره برابريدلې نو زکات پرې واجب دي او که نه برابريدلې نو واجب نه دی--

لما في الهندية: و منها كون المال نصاباً فلا تجب في اقل منه. (الفتاوی الهندية ج۱، ص ۱۷۲، كتاب الزكوة، الباب الاول في تفسيرها و صفتها) قال العلامة الحصكفي: و سببه اي سبب افتراضها ملك نصاب حول نسبته الحول لحولانه عليه تام با لرفع صفة ملك خرج مال المكاتب. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج۲، ص۲۵۹، كتاب الزكوة) و مثله في البحر الرائق ج ۲، ص ۲۰۲، كتاب الزكوة

د زکات په اداکولو کښې د نيت اهميت

الاستفتاء: که چيرته په يوه سړي باندې زکات فرض وي او هغه خپلوانو او غريبانو ته څه روپۍ په صدقه کښې ورکړي. آيا د اصدقه ئې په زکات کښې شمارل کيږي او که نه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: د زکات په ادا کولو کښې نيت ډير ضروري دی. په صورت مسئوله کښې د روپو د ورکولو په وخت کښې د خيرات او صدقې نيت وو نو تر ادا کولو وروسته د زکات د نيت په کولو سره ئې د ا زکات نه کيږي. البته که

چیرته د ورکولو په وخت کښې ئې هیڅ نیت نه وو لیکن وروسته د زکات نیت پکښې وکړي او روپۍ د فقیر په لاس یا ملک کښې وي نو په داسې صورت کښې د اروپۍ په زکات کښې شمیرل کیږي

-لما قال العلامة التمرتاشي و شرط صحة ادائها نية مقارنة له اي للاداء و لو كا نت المقارنة حكماً كما لو دفع بلانية ثم نوى و المال قائم في يد الفقير . (الدر المختار على صدر رد المحتار ج۲، ص۲٦۸، كتاب الزكوة) قال الشيخ نظام: و اذا دفع الى الفقير بلا نية ثم نواه عن الزكوة فان كان المال قائماً في يد الفقير اجزاه و الا فلا (الفتاوى الهندية ج۱، ص ۱۷۱، كتاب الزكوة، الباب الاول في تفسيرها وصفتها) و مثله في مراقي الفلاح على صدر طحطاوي ص۵۸۸، كتاب الزكوة

د زکـــات په اداکولو کښې قمري کال ته اعتبـار وي

الاستفتاء: د زکات د فرضیت لپاره د کال چه کوم تیریدل ضروري ګڼل شوي دي نو له دې کال څخه کوم کال مراد دی، قمري او که شمسي؟ ځکه چه قمري کال له شمسي کال څخه څه نا څه کم وي؟

الجواب حامدا و مصليا: فقهاء کرامو په دې مسئله کښې قمري کال ته اعتبار ورکړي دي نو ځکه د زکات په فرضیت کښې باید قمري کال په نظر کښې ونیول شي. او د فقهاء کرامو د تصریحاتو مطابق قمري کال درې سوه څلور پنځوس ورځې، اته ساعته او اته څلویښت دقیقې دی۔

كما في شرح الوقاية: و السنة القمرية اثنا عشر شهراً قمرياً و مدتها ثلاث مائة و اربعة و خمسون يوماً و ثلث يوم و ثلث عشر يوم. (شرح الوقاية ج ۲، ص ۱٤٤ ، باب العنين) كمافي الهنديه ج۱ ص۲۷۵ كذافي رد المحتار ج۲ ص۲۵۹ كذافي البحرالرائق ج۲ ص۲۰۳ كتاب الزكوة كذافي فتا وي حقا نية ج۳ ص۱۹۵

: د څـو کلونو د زکات حـــکم

الاستفتاء: له یوه سړي سره تقریبا پنځلس تولې سره زر دي او له ډیرو کلونو راهیسې ئې مالک پاتي شوي دي لیکن یو کال ئې هم د هغو زکات نه دي ورکړي او س غواړي چه زکات ئې اداکړي نو د زکات د ورکولو صورت به ئې څه وي؟

الجواب حامدا و مصلیا: د مسئوله صورت مطابق د زکات په اداکولو کښې په بنیادي توګه د قیمت د اداکولو اعتبار د فقراوو د ضرورت له مخې دی. د دې لپاره په نوموړي صورت کښې په نوموړي سړي باندې د تیر شوي کلونو زکات د سرو زرو له مقدار څخه فرض دی. د تیر شویو ټولو کلونو حساب دې وکړي او له پنځلس تولې سرو زرو څخه دې د فرض کړي شوې اندازې قیمت دې په مروجه قیمت سره ولګوي او ادا دې کړي. البته د لاحق کال څخه دې د مخکښیني کال فرض کړي شوې اندازه منفي کړي او زکات دې اداکړي.

\لما قال التمرتاشي: و اللازم في مضروب کل منها (ای الذهب و الفضة) و معموله و لو تبرأ او حلیا مطلقاً ما الاستعمال اولا و لو للتجمل و النفقة لانهما خلقاً المااً فیزکیهما کیف کانا. (الدر المختار علی صدر رد المحتار ج۲، ص۲۹۷، باب زکوة المال) قال العلامة برهان الدین المرغیناني: و في تیر الذهب و الفضة و حلیهما و اوانیهما الزکوة (الهدایة علی صدر فتح القدیر ج۲، ص۱۶۳، باب زکوة في الاموال، فصل في الذهب) و مثله في البدائع الصنائع ج ۲، ص ۱۶/۱۷، کتاب الزکوة، فصل صفة هذا النصاب. کذافي فتا وي حقا نیة ج۳ ص۱۹۶

د زکات په اداکولو کښې د وقت تعین

الاستفتاء: ځیني خلک د رجب المرجب یا رمضان المبارک په میاشت کښې زکات اداکوي. آیا د شریعت له مخې د زکات لپاره کوم ټاکلي وخت شته او که نه؟

الجواب حامدا و مصليا: په شریعت کښې د زکات ادا کول د کال د پوره کیدو په صورت کښې واجبیږي. د دې لپاره په دې کښې د کومې خاصې میاشتې تعین نشته. البته په رمضان المبارک کښې د عبادت د عظمت لوړوالي ته په پام کښې نیولو سره د زکات اد اکول ډیر مناسب دي- لیکن څرګنده دې وي چه له واجبیدو وروسته تر رمضان پورې د زکات د ځنډولو په ځاي تر مالک کیدو وروسته باید په لومړي رمضان کښې ادا شي-

-لما قال العلامة الحصكفي: و سببه اي سبب افتراضها ملك نصاب حولى نسبة الحول لحولانه عليه. (الدر المختار ج ۲، ص۲۵۹، كتاب الزكوة) قال الحسن بن عمار بن علی، و شرط وجوب ادائها حو لان الحول على النصاب الاصلى. (مراقي الفلاح ص۳۸۹، كتاب الزكوة) و مثله في الجوهرة النيرة ج۱، ص۱۳۹/۱۳۸، كتاب الزكوة. كذافي فتا وي حقا نية ج۳ ص۱۹۷

نصـــــاب خاوند ته د کال په منځ کښې چه نور مـــــال راشي په هغو کښې د زکات حکم

الاستفتاء: له یوه سړي سره په رمضان المبارک کښې لس زره روپۍ موجودې وي په دوهم کال د رمضان المبارک په میاشت کښې له هغه سره پنځوس زره روپۍ پیدا شوې نکاره خبره ده چه په لسو زرو روپو باندې خو کال تیر شوي دي لیکن په پاتې څلویښتو زرو روپو باندې کال نه دي تیر شوي نو آیا دا سړي به د لسو زرو روپو زکات ورکوي او که پنځوسو زرو روپو؟

الجواب حامدا و مصليا: د زکات په نصاب باندې د کال تیریدل ضروري دي او دا یا ضروري نه دي چه په ټول مال دې پوره کال تیر شي. په نوموړي صورت کښې د کال په منځ کښې چه کوم مه آمدني راغلي ده د هغې زکات به هم په رمضان المبارک کښې ادا کوي. ګواکه په مال مستفاد کښې اګر که د شعبان په میاشت کښې هم راغلي وي زکات واجب دی-

....لما قال العلامة حسن بن عمار بن على: و شرط وجوب ادائها حو لان الحول على النصاب الاصلي و اما المستفاد في اثناء الحول فيضم الى مجانسه و يزكي بتمام الحول الاصلى سواء استفيد بتجارة او ميراث او غيره. (مراقي الفلاح على صدر الطحطاوي ص ۵۸۸، كتاب الزكوة) قال العلامة الحصكفي: و المستفاد و ولو بهبة او ارث وسط الحول يضم الى نصاب من جنسه فيزكيه بحو ل الاصل. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج۲، ص۲۸۸، باب زكوة الغنم) و مثله في الهندية ج۱، ص ۱۷۵، كتاب الزكوة، الباب الاول في تفسيرها الخ. كذافي فتا وي حقا نية ج۳ ص۱۹۷

د زکـــات د قضاء کیدو په صورت کښې به سړي څه کوي؟

الاستفتاء: که چیرته یو څوک په قصد سره یاد غفلت له وجهې د خپل مال زکات ور نه کړي نو آیا له هغه څخه زکات ساقطیږي او که به ئې بیا هم ادا کوي، د شریعت له مخې د دې حکم څه دی؟

الجواب حامدا و مصلیا: زکات د وجوب په وخت کښې ادا کول ډیر مناسب دي. البته زکات کوم ټاکلي وخت نه لري چه د هغه په تیرید و سره زکات قضاء کیږي بلکه د ډیرې مودې د تیریدو ترڅنګ هم له زکات څخه غاړې نه خلاصیږي تر څو چه اد اکړی ئې نه وي

–لما قال في الهندية: و تجب على الفور عند تمام الحول حتى يأثم بتاخيره من غير عذر و في رواية الرازي على التراخي حتى ياثم عند الموت و الاول تصح . (الفتاوى الهنديةج۱، ص۱۷۰، كتاب الزكوة، الباب الاول في تفسيرها الخ) قال الشيخ الاسلام ابي بكر بن علي بن محمد: قال في الوجيز على الفور عند محمد حتى لا يجوز التراخي من غير عذر فان لم يؤد لا تقبل شهادته لانها حق للفقراء و في تاخير الاداء عنهم اصرار لهم، (الجوهرة النيرة ج۱، ص۱۳۸، كتاب الزكوة) و مثله في المراقي الفلاح على صدر طحطاوي ص۵۸۸، كتاب الزكوة.

د کور نه درلودل د زکات مانع نه دی

الاستفتاء: که چیرته له یوه سړي سره د نصاب له اندازې څخه زیاتې روپۍ موجودې وي لیکن د هغه خپل ذاتي کور نه وي نو آیا دا سړي له نورو څخه زکات اخیستلي شي او که نه او آیا په هغه باندې د خپلو روپو د زکات ورکول واجب دي او که نه؟ بینوا توجروا

-الجواب حامدا و مصلیا: یو سړي چه کله د نصاب مالک وي او دا روپۍ ئې له اصلي حاجت څخه زیاتې وي نو دا سړی د زکات مستحق نه دي بلکه پخپله به د خپلو روپو زکات ورکوي- که چیرته خپل کور و نه لري نو دا د اسې عذر نه دي چه د هغه له وجهې دی غریب وګڼل شي. چه تر څو پورې د اروپۍ لګیدلې نه وي هغه به تر ضرورت زیاتې بلل کیږي-

لما قال علاء الدين الحصكفي: و لا الي على يملك قدر نصاب فارغ عن حاجته الاصلية من اي مال كان. (الدر المحتار على صدر رد المحتار ج۲، ص ۳۴۷، باب المصرف) قال الشيخ النظام: و لا يجوز دفع الزكوة الى من يملك نصاباً اى مال كان دنانير او دراهم او سوائم او عروضاً للتجارة أو لغير التجارة فاضلاً عن حاجته في جميع السنة هكذا في الزاهدي. (الفتاوى الهندية ج۱، ص۱۸۹ كتاب الزكوة، الباب السابع في المصارف) و مثله في خلاصة الفتاوى ج ۱، ص ۲۴۲ ، الفصل الثامن في اداء الزكوة كذافي فتا وي حقا نية ۳ ص۱۹۸

د مدرسې د مهتمم له خپل مال څخه په طالبانو باندې د لګولو لپاره هره ورځ نیت ضروري دي او که یو ځل نیت کافي دی

الاستفتاء: د یوه سړي خپله مدرسه ده او د استاذ انو تنخواه، د بجلي بیل او داسې نور له خپل جیب څخه پرې کوي مهتمم صاحب له شروع څخه دا نیت کړي دي چه د مدرسې په کومې شعبې باندې زکات جائز وي نو هغه به زما زکات وي او په کومې شعبې باندې چه زکات جائز نه وي هغه به زما له طرفه خیرات وي. نو آیا د مهتمم لپاره هره ورځ نیت ضروري دي او که په میاشت یا کال یا په ټول وخت کښې یو ځل نیت ورته کافي دی؟ بینوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: که چیرته مهتمم صاحب د زکات د مال د جلا کولو په وخت کښې نیت وکړي او بیا جلا شوې روپې کمې کمې ولګوي نو د دوباره نیت ضرورت نشته بلکه د زکات د جدا کولو په وخت کښې نیت کافي دی. او که چیرته لږې لږې روپې ئې لګولې او له مخ کښې څخه ئې نیت نه وي کړي نو د لګولو په وخت کښې نیت ضروري دي او که نه وي نو زکات ئې نه ادا کیږي

لما في البزازية: قال كلما تصدقت في هذه السنة فهو عن الزكوة ثم جعل يتصدق و لا يحضره النية ان كان افرز جملة من المال في حرة و قال وقت الا وقت الافراز ذلك وقع الكل عن الصدقة و الا لا. (البزازية على هامش الهندية ج٤، ص ١٨٧ فصل الثاني في المصرف نوع آخر) قال ابن نجيم: و شرط ادائها نية مقارنة للاداء او لعزل ما وجب او تصدق بكله. (البحر الرائق ج٢، ص٠٢١٠ كتاب الزكوة) و مثله في الهداية على صدر فتح القدير ج ٢، ص ١٢٥، كتاب الزكوة. كذافي فتا وي حقا نية ج٣ ص١٩٩

چیرته چا ته دا معلومه نه وي چه زه کله د نصاب خــــاوند جوړ شوي یم نو څه به کوي؟

الاستفتاء: که چیرته یو چا ته د خپلې غناء (د نصاب د خاوند والي) معلومات نه وي چه له کله راهیسې د نصاب خاوند جوړ شوي دي نو د داسې سړي لپاره د زکات د ادا کولو څه طریقه ده؟

الجواب حامدا و مصليا: د اسې سړي ته چه له کوم وخت څخه د نصاب د خاوند کیدلو غالب ګومان وي نو له هغه وخت څخه دې حساب وکړي او زکات دې ادا کړي. البته د احتیاط په خوا باندې عمل کول ډیر ښه او احوط دي-

لما قال ابن نجيم المصرى و الظن الطرف الراجح و هو ترجيح جهة الصواب و الوهم رجحان جهة الخطاء و اما اكبر الرائي و غالب الظن فهو الطرف الراجح اذا أخذ به القلب و هو المعتبر عند الفقهاء...... و بعد اسطر و غالب الظن عندهم ملحق با ليقين و هو الذي يبتنى عليه الأحكام. (الاشباه و النظائر ج١ ، ص ٢٤٠/٢٤١ ، القاعدة الثالثة اليقين لا يزول بالشك) قال ابن نجيم: (تحت قوله و لو دفع بتحر الخ) و الظن ترجح احدهما من غير دليل و التحرى ترجح احدهما بغالب الرأى و هو دليل يتوصل به الى طرف العلم و ان

كان لا يتوصل به الى ما يوجب حقيقة العلم. (البحر الرائق ج۲» ص ۲٤۹ ، باب المصرف)كذافي فتا وي حقا نية ج۳ ص۱۹۹

په ساتل شويو روپو باندې هر كال د زكات د واجبيدلو حكم

الاستفتاء: څه فرمايي د دين علماء كرام د دې مسئلې په باره كښې چه له يوه سړي سره دومره نقدې روپۍ موجودې دي چه د نصاب اندازې ته رسيږي او تر ډيرو كلونو پورې ئې استعمالولو ته ضرورت نه دي پيدا شوي نو آيا د اسړي به يوائې د يوه كال زكات ادا كوي او كه د تيرو شويو ټولو كلونو جلا جلا زكات به وركوي؟

الجواب حامدا و مصليا: كه چيرته له چا سره دومره نقدې روپۍ موجودې وي چه د نصاب اندازې ته رسيږي يا تر نصاب څخه زياتې وي نو د كال په تيريدو سره پرې زكات واجبيږي- همد ارنگه چه څومره كلونه د اروپۍ ساتل شوي دي او د نصاب په اندازه كښې ئې هم كوم فرق نه وي راغلي نو د هر كال به ځان ځانته زكات وركوي.

قال علي ابن بي بكر المرغيناني: الزكوة واجبة على الحر العاقل البالغ المسلم اذا ملك نصاباً ملكاً تاماً و حال عليه الحول، (الهداية ج ۱،ص ۱۸۵، كتاب الزكوة) قال علاؤ الدين الحصكفي و سببه اي سبب افتراضها ملك نصاب حو لى تام. (الدر المختار على صدر ردالمحتار ج ۲ ، ص ۲۹۵ ، كتاب الزكوة) و مثله في البحر الرائق ج۲، ص۲۰۲، كتاب الزكوة.كذافي فتا وي حقا نية ك۳ ص۲۰۱

د زكـــات په يو ځل يوه چا ته وركول ضروري نه دي

الاستفتاء: كه چيرته له چا سره د زكات روپۍ موجودې وي او هغه ئې كوم مستحق ته هره مياشت كمې كمې روپۍ د زكات په توگه وركوي نو آيا په د اسې ډول سره زكات اداكيږي او كه نه؟

الجواب حامدا و مصليا: د زكات په يو ځل وركول ضروري نه دي، د قسطونو په ډول ئې كوم مستحق ته په وركولو سره هم زكات ادا كيږي. البته په مجموعي توګه د ادا كولو په وخت كښې نيت ضروري دي او كه نه وي نو د هر قسط د وركولو په وخت كښې به بيا خامخا نيت كوي۔

قال علاء الدين الحصكفي: او مقارنة بعزل ما وجب كله او بعضه و لا يخرج عن العهدة با لعزل با لاداء للفقراء، (الدر المختار على صدر رد المحتار ج۲، ص ۲٦۹، كتاب الزكوة) قال زين الدين ابن نجيم: و شرط ادائها نية مقارنة للاداء او لعزل ما وجب أو تصدق بكله. (البحر الرائق ج ۲، ص ۲۱۰، كتاب الزكوة) و مثله في الهندية ج۱، ص۱۷۰، كتاب الزكوة.

: د حج لپاره په جمع شويو روپو كښې د زكات حكم

الاستفتاء: كــــه چيرته يو چا د حج لپاره له څو كلونو راهيسې څه روپۍ. په بــــانک كښې جمع كړې وي او له نصاب څخه زياتې وي نو آيا د كال تر تيريدو وروسته زكات پرې واجبيږي او كه نه؟ بينوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: د حج لپاره د روپو د ساتلو په صورت كښې زكات نه ساقطيږي. تر څو پورې چه دا روپۍ په حج كښې و نه لګيږي او د ده له ذاتي ضروريا تو څخه زياتې وي نو د كال تر تيريد و وروسته زكات پرې واجبيږي.

قال ابن عابدين: في المعراج في فصل زكوة العروض ان الزكوة تجب في النقد كيفما امسكه للنماء او للنفقة. (رد المحتار ج۲، ص۲٦۲، كتاب الزكوة) قال زين الدين ابن نجيم: و يخالفه ما في المعراج الدراية في فصل زكوة العروض ان الزكوة تجب. في النقدكيفما امسكه للنماء او للنفقة آه. (البحر الرائق ج۲، ص۲۰٦، كتاب الزكوة) و مثله في حاشية الطحطاوي علي مراقي الفلاح ص ۳۸۹، كتاب الزكوة. كذافي فتا وي حقا نية ج۳ ص۲۰۲

د کوزدې يا واده په سامان کښې د زکات حکم:

الاستفتاء: د کوزدې يا واده لپاره په اخيستل شوي سامان باندې زکات واجب دي او که نه؟ په د اسې حال کښې چه د سامان قيمت د نصاب له اند ازې څخه زيات وي؟

الجواب حامدا و مصليا: د کوزدې يا واده لپاره جمع شوي سامان لکه څرنګه چه په اثاث البيت کښې د اخل دي او په اثاث البيت باندې زکات واجب نه وي نو د دې لپاره په صورت مسئوله کښې هم د کوزدې يا واده په سامان باندې زکات واجب نه دی۔

قال علي بن ابي بكر المرغيناني: و ليس في دور السكنى و ثياب البدن و اثاث المنازل و دواب الركوب و عبيد الخدمة و سلاح الاستعمال زكوة. (الهداية ج١ ، ص١٦٩، كتاب الزكوة) قال علاؤ الدين الحصكفي: و لا في ثياب البدن المحتاج اليها لرفع الحر و البرد ابن ملك و اثاث المنزل و دور السكنى و نحوها. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ٢، ص ٢٦٤، كتاب الزكوة) و مثله في الهندية ج١، ص١٧٢ كتاب الزكوة، كذافي فتا وي حقا نية ج٣ ص٢٠٣

د واده لپاره په يو ځاي شويو روپو کښې د زکات حکم:

الاستفتاء: يوه سړي د واده لپاره څه روپۍ جمع کړي دي کوم چه د نصاب له اند ازې څخه زياتې دي او دا روپۍ له څو کلونو څخه له نوموړي سړي سره موجودې دي ليکن د پوره وسائلو نه ميسر کيدو له وجهې ئې تر اوسه واده نه دي کړي په داسې حال کښې چه دا روپۍ د واده د ضرورت لپاره ځانګړې شوې دي. آيا په دغو روپو باندې به زکات و اجب وي او که نه؟ بينوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: تر څو پورې چه دا روپۍ لګيدلې نه وي د واده د ضرورياتو له وجهې څخه د زکات واجب والي نه متاثر کيږي او په نوموړي سړي باندې به باقاعده زکات واجب وي. همد ارنګه که چيرته پلار د زوي د واده لپاره روپۍ جمع کړي او د زکات نصاب ته رسيدلې نو د کال په تيريد و سره په دغو روپو باندې زکات واجب دی۔

و سبب لزوم ادائها توجه الخطاب يعني قوله تعالي: و اتوالزكوة. وشرطه اي شرط افتراض ادائها حو لان الحول و هو في ملكه و نسبة المال كا لدراهم و الدنانير لتعينهما للتجارة باصل الخلقة فتلزم الزكوة كيفما امسكهما و لو لنفقة عياله. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ٢، ص ٢٦٧، كتاب الزكوة) و شرط وجوب ادائها اى افتراضها حو لان الحول و هو في ملكه اي في ثمنية المال كا لدراهم و الدنانير. (حاشية الطحطاوي ص ٣٨٩، كتاب الزكوة، حاشية الطحطاوي الخ) و مثله في الهندية ج ١ ، ص ١٧٥، كتاب الزكوة. كذافي فتا وي حقا نية ج٣ ص٢٠٤

د پلار له مال څخه زوي د پلار له اجازې پرته زكات وركولي شي او كه نه

الاستفتاء: كه چيرته د پلار په ذمه زكات فرض شوي وي نو د ا زكات بغير د پلار له اجازې څخه زوي كوم مستحق ته وركوي شي او كه نه؟ بينوا توجروا-ني

الجواب حامدا و مصليا: د پلار له اجازې پرته زوي د هغه له مال څخه زكات نه شي وركولى. البته كه چيرته د پلار له اجازې پرته زوي د هغه له مال څخه زكات وركړ او بيا ئې پلار د ا حالت وليده او اجازه ئې وكړه او په دې وخت كښې د زكات روپۍ د فقير په لاس كښې موجودې وي نو زكات ادا كيږي او كه نه نو نه ادا كيږي-

لما قال في الهندية: رجل ادى زكوة غيره عن مال ذلك الغير فاجازه المالك فان كان المال قائماً في يد الفقير جاز و الافلا. (الفتاوى الهندية ج ١، ص ١٧١، كتاب الزكوة، الباب الاول) قال الحسن بن عمار بن على: و لو مقارنة حكمية كما لو دفع بلا نية ثم نوى و المال قائم بيد الفقير و لا يشترط علم الفقير انها زكوة. (مراقي الفلاح ص ٣٩٠، كتاب الزكوة) و مثله في رد المحتار ج٢، ص٢٦٨، كتاب الزكوة. .كذافي فتا وي حقا نية ج٣ ص٢٠٥

د مړي له خوا څخه د زکات ورکولو حکم

الاستفتاء: يوه سړي پخپل ټول ژوند کښې زکات نه دي ورکړي نو که د هغه له مرګ څخه وروسته ئې وارثان د هغه له خوا څخه د زکات ادا کول وغواړي نو دا زکات اداکیږي او که نه؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: که چيرته مړي د مرګ په وخت کښې وصيت کړي وي چه زما په ذمه باندې د زکات دومره روپۍ پاتې دي نو د جائداد له دريمې برخې څخه په دې وصيت باندې عمل کول واجب دي او په وارثانو لازم دي چه د هغه د غاړې د خلاصيدو لپاره د هغه په وصيت عمل وکړي. او که چيرته مړي وصيت نه وي کړي نو اګر که په وارثانو لازم نه دي ليکن د ادا کولو په صورت کښې ئې د غاړې د خلاصوالي هيله شته

لما قال العلامة ابن عابدين: (تحت قوله و لو مات فاداها وارثه جاز) في الجوهرة النيرة اذا مات من عليه الزكوة او فطرة او كفارة او نذر لم توخذ من تركته عندنا الا ان يتبرع ورثته و هم من اهل التبرع و لم يجبروا عليه و ان اوصى تنفذ من الثلث . (رد المحتار ج٢، ص٣٥٩، باب صدقة الفطر)قال الشيخ النظام: اذا مات من عليه زكوة او قطرة او كفارة او نذر لم يوخذ من تركته عندنا الا ان يتبرع ورثته بذلك و هم من اهل التبرع فان امتنوا لم يجبروا عليه و ان اوصى بذلك يجوز و ينفذ من ثلث ماله. (الفتاوى الهندية ج١، ص١٩٣، كتاب الزكوة، الباب الثامن في صدقة الفطر) و مثله في بدائع الصنائع ج٢، ص٥٣، كتاب الزكوة، فصل بيان ما يسقطها.

که چيرته پلار د خپلې لور مهر پخپله واخلي نو زکات به ئې په چا واجب وي؟

الاستفتاء: يوه سړي د خپلې لور د مهر تقريباً لس زره روپۍ له ځان سره ایښې دي. د کال په تیرید و سره به د دغو لسو زرو روپو زکات په چا باندې وي په لور او که په پلار ئې؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: که چيرته لور د شرم او حياء له وجهې د اروپۍ خپل پلار ته ورکړي وي نو دا هبه هيڅ اعتبار نه لري ځکه چه په هبه کښې د واهب رضاء ضروري ده. پس په دې صورت کښې به زکات په لور باندې وي او د پلار لپاره د دې روپو

استعمالول جائز نه دي. البته که چیرته لور دا روپۍ په خوښه او رضا سره پلار ته ورکړي نو بیائې د پلار لپاره استعمالول جائز دي او زکات به ئې هم په پلار باندې واجب وي-

لما في الهندية: و من كان له نصاب فاستفاد في اثناء الحول مالاً من جنسه ضمه الى ماله و زكاه سواء كان المستفاد من ثمانه اولا و باي وجه استفاد ضمه سواء كان بميراث او هبة او غير ذلك و لو كان من غير جنسه. (الفتاوى الهندية ج۱، ص ۱۷۵، كتاب الزكوة، الباب الاول في تفسيرها) قال ابن نجيم: و اطلق المستفاد فشمل المستفاد بميراث او هبة او شراء او رصية. (البحر الرائق ج۲، ص ۲۲۲ ، فصل في الغنم) و مثله في الهداية على صدر فتح القدير ج ۲، ص ۱۱۲، كتاب الزكوة.

د زکات د وجوب لپاره له سرمایې څخه د پور د ایستلو حکم

الاستفتاء: له یوه سړي سره د دولسو زرو روپو ګینړې دي او لس زره روپۍ پوروړي هم دی، نو آیا په دې صورت کښې به هغه د دولسو زرو روپو زکات ورکوي او که به قرض ترې منفي کوي او د دوه زرو روپو زکات به ورکوي؟ بینوا توجروا-

الجواب حامدا و مصلیا: که چیرته له نوموړي سره له ګینړې پرته نورې روپۍ نه وي چه په هغو باندې خپل پور اداکړي نو په دې صورت کښې به یوائې د دوه زره روپو زکات ورکوي خو په دې شرط چه دا دوه زره روپۍ نصاب ته رسیدلې. او که چیرته د پور د اداکولو لپاره ئې نورې روپۍ درلودلې نو بیا به د دولسو زرو روپو زکات پرې لازم وي–

لما قال العلامة الحصكفي: سببه اي سبب افتراضها ملك نصاب ...... تام...... فارغ الدين له مطالب من جهة العباد سواء كان لله كزكوة و خراج..... و سبب لزوم ادائها توجه الخطاب (قوله تعالى و انو الزكوة) و شرطه اي شرط افتراض ادائها حو لان الحول و هو في ملكه و ثمنية المال كا لدراهم و الدنانير لتعينهما للتجارة باصل الخلقة فتلزم الزكوة كيف امسكهما و لو للنفقة. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ۲، ص ۲۶۰/۲۶۷، كتاب الزكوة) قال في الهندية: منها الفراغ عن الدين قال اصحابنا كل دين له مطالب من جهة العباد يمنع وجوب الزكوة.. (الفتاوى الهندية ج ۱، ص ۱۷۲ ، الباب الاول) و فيه ايضاً تجب في كل مائتي درهم خمسة

دراهم و في كل عشرين مثقال ذهب نصف مثقال مضروباً كان او لم يكن مصوغاً كان او غير مصوغ حلياً كان للرجال او للنساء تبراً كان او سبكية كذا في الخلاصة. (الفتاوى الهندية ج١، ص١٧٨، كتاب الزكوة، الباب الثالث في زكوة الذهب و الفضة) و مثله في بدائع الصنائع ج٢، ص١٦/١٧، كتاب الزكوة، فصل في صفة هذا النصاب. كذافي فتا وي حقا نية ج٣ ص ٢٠٩

په امـانت کښې د زکات حکم

الاستفتاء: یوه سړي له بل چا سره څه روپۍ د امانت په توګه ایښې دي نو آیا زکات به ئې په اصل مالک باندې وي او که په امین (چاته چه امانت کیښودل شوي دی) باندې؟

الجواب حامدا و مصليا: له یوه چا سره د امانت په توګه د کوم شي په کیښودلو سره ملکیت نه زائلیږي. د دې لپاره تر څو پورې چه ملکیت مبرهن او مسلم وي نو په اصل مالک باندې به د کال په تیرید و سره زکات واجب وي۔

لما قال ابن عابدين: (تحت قوله فلو له بيئة تجب) و الظاهر على القول با لوجوب ان حكمه حكم الدين القوى. (رد المحتار ج٢، ص٢٦٦، كتاب الزكوة)

قال الامام ابن الهمام: (تحت قوله و لو كان الدين على مقر) ففي القوى تجب الزكوة اذا حال الحول و يتراخي الاداء الى ان يقبض اربعين درهما. (فتح القدير ج٢، ص١٢٣، كتاب الزكوة) و مثله في الهندية ج١، ص ١٧٥، كتاب الزكوة، الباب الأول في تفسيره. كذافي فتا وي حقا نية ج٣ ص٢٠٩

له حلالو او حرامو څخه په ګډ مال باندې د زکات حکم

الاستفتاء: یوه سړي د بانک د سود په خاته کښې څه روپۍ جمع کړي دي او له څو کلونو وروسته د سود د ور جمع کولو له وجهې روپۍ څو چنده زیاتې شوي دي. نو په د اسې صورت کښې که چیرته هغه سړي وغواړي چه زکات ادا کړي نو آیا د اصل روپو زکات به ورکوي او که د سود د روپو له ور جمع کولو سره د ټولو روپو زکات به ورکوي؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: که چیرته د حلالو او حرامو اندازه معلومه وي نو د حلال مال زکات به ورکوي او د حرام مال په باره کښې اصل حکم دا دي چه که چیرته هغه د کوم بل سړي مال وي نو هغه ته به: یې بیرته ورکوي او که چیرته ئي مالک معلوم نه وي نو د ثواب له نیت څخه پرته به ئي خیراتوي. تر څو چه له حرامو څخه ئي غاړې خلاصې شي. او که چیرته مالک ته دا معلومه نه وي چه کومې حلالې دي او کومې حرامې دي او غواړي چه په مجموعي توګه (له حلالو او حرامو دواړو) څخه زکات ورکړي نو دا هم د ده په حق کښې د تخفیف سبب دي چه له مخې ئي د حلال مال زکات اداکیږي او له حرام مال څخه د زکات په نامه سره چه کومې روپې ورکړي دي له هغو روپو څخه د ده غاړې خلاصیږي. په همدې حالت کښې که چیرته په حلالو او حرامو کښې تمیز و نه شي او دواړه سره ګډ وي نو بیا هم همدغه حکم دی۔

لما قال ابن نجيم: و لذا قالولو ان سلطاناً غصب مالاً و خلطه صار ملكاً له حتى وجبت عليه الزكوة و ورث عنه على قول ابو حنيفة لان خلط دراهمه بدارهم غيره عنده استهلاك اما على قولهما فلا. (البحر الرائق ج۲، ص۲۰۵، كتاب الزكوة)قال ابن عابدين: لو اخرج زكوة المال الحلال من مال حرام ذكر في الوهبانية انه يجزى عند البعض و نقل القولين في القنية. وقال في البزازية لو نوى في المال الخبيث الذي وجبت صدقته ان يقع عن الزكوة و قع عنها اى نوى في الذي وجب التصدق به لجهل اربابه. (رد المحتار ج ۲، ص۲۹۱، مطلب في التصدق من المال الحرام الثاني في المصرف نوع آخر) و مثله في البزازية على هامش الهندية ج ٤ ، ص ۸٦، كتاب الزكوة

: په زمرود ، جواهراتو او د اسې نورو قیمتي ډبرو کښې د زکات حکم

الاستفتاء: که چیرته له یوه سړي سره ملغلرې، زمرود او داسې نورې قیمتي ډبرې موجودې وي لیکن د تجارت لپاره نه وي نو آیا په د اسې سړي باندې د د اسې جواهراتو زکات واجب دي او که نه؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: ټولې هغه قیمتي ډبرې چه د تجارت په غرض سره ئې له ځان سره چا نه وي ایښي نو په هغو کښې زکات واجب نه دی۔

لما قال العلامة الحصكفي: لا زكوة في اللآلي و الجواهر الا ان تكون للتجارة. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج۱، ص۲۷۳، كتاب الزكوة، قبل باب السائمة)و في الهندية: و اما اليواقيت و اللآلي و الجواهر فلا زكوة فيها و ان كا نت حلياً الا ان تكون للتجارة. (الفتاوى الهندية ج۱، ص۱۸۰، الباب الثالث في زكوة الذهب و الفضة و العروض) و مثله في الجوهرة النيرة ج۱، ص۱۵۱، كتاب الزكوة، باب زكوة الذهب كذافي فتا وي حقا نية ج۳ص۲۱۸

د مطالــعې لاندې کتابونو کښې د زکات حکم

الاستفتاء: زه په يوه هايي سکول (ليسه) کښې د اسلامياتو استاذ يم. له ما سره له يو لک روپو څخه د زيات قيمت کتابونه دي کوم چه يواځې مې د مطالعې لپاره جمع کړي دي او د تجارت لپاره نه دي. پوښتنه دا ده چه آيا په دغو کتابونو کښې زکات واجب دي او که نه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: د شريعت له مخې زکات په هغه مال باندې واجب وي چه له اصلي حاجاتو څخه زيات وي او د تجارت په نيت سره ايښي وي. په صورت مسئوله کښې لکه څرنګه چه ستاسو کتب خانه د مطالعې لپاره ده نه د تجارت لپاره نو ځکه دا په اصلي حوائجو کښې راځي او زکات پرې نشته

قال في الهندية: منها فراغ المال عن حاجته و كذا كتب العلم ان كان من اهله و آلات المحترفين. (الفتاوى الهندية ج۱ ، ص ۱۷۲، كتاب الزكوة، الباب الاولتفسيره) قال العلامة طاهر بن عبد الرشيد البخاري: رجل له كتب العلم ما يساوى مانتي درهم ان كا نت مما يحتاج اليهافي الحفظ و الدراسة و التصحيح لا يكون نصاباً و حل له اخذ الصدقة فقها كان او حديثاً او ادباً الخ. (خلاصة الفتاوى ج۱، ص ۲٤۰، الفصل السابع في الكتب و العروض)

د زکـــات له نيت څخه پرته په فقراو و او مساکينو باندې د روپۍ تقسيمول زکات نه دی

الاستفتاء: که چيرته يو سړي د زکات له نيت څخه پرته ډېرې روپۍ په فقيرانو او مسکينانو باندې وويشي نو آيا د اسې زکات ادا کيږي او که نه؟ په داسې حال کښې چه دا سړي له څو کلونو راهيسې د اسې کوي؟

الجواب حامدا و مصليا: د زکات د اداکولو يا د زکات د مال د جلا کولو په وخت کښې د زکات نيت لازمي دی- لهذا که چيرته چا له نيت څخه پرته فقيرانو ته هر څومره ډېرې روپۍ ورکړي نو زکات ئې نه ادا کيږي بلکه د اسړي به د تيرو شويو کلونو زکات هم دوباره اداکوي-

لما قال العلامه الحصكفي: و شرط صحه ادائها نية مقارنة له اى للاداء و لو كا نت المقارنة حكماً..... لا يخرج عن العهدة با لعزل بل با لاداء للفقراء. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ٢، ص ١٤، كتاب الزكوة) لما قال العلامة برهان الدين المرغيناني: و لا يجوز اداء الزكوة الا بنية مقارنة للاداء أو مقارنة لعزل مقدار الواجب لان الزكوة عبادة فكان من شرطها النية، (الهداية ج١، ص١٦٨، كتاب الزكوة) و مثله في الجوهرة النيرة ج١ – ص ١٤١، كتاب الزكوة.

د حکومت لپاره له اموال باطنه څخه د زکات ګرځولو حکم

الاستفتاء: په بانکونو کښې د عوامو په جمع کړل شويو روپو باندې د زکات په ګرځولو کښې د حکومت پاليسي دا ده چه په سيونګ اکاونټ (حفاظتي خاته) کښېيودل شويو روپو څخه زکات ګرځوي او له کرنټ اکاونټ څخه ئې نه ګرځوي او بيا دا روپۍ په غريبو عوامو باندې ويشي – په داسې حال کښې چه په عوامو کښې دا خبره مشهوره ده چه حکومتي زکات سود دي او اخيستل ئې جائز نه دي. نو آيا په رښتيا هم په پورتنۍ طريقې سره د زکات ګرځول شوې روپۍ د سود په جملې کښې راځي او که څنګه؟ بينوا توجروا

-الجواب حامدا و مصليا: د وخت حکومت شرعا د دې خبرې شرعا اجازه لري چه د خلکو له مالونه څخه زکات وصول کړي که په سيونګ اکاونټ کښې جمع وي او که په کرنټ اکاونټ کښې. چه کله حکومت ته شرعاً دا حق حاصل دي نو معلومه شوه

چه دا په ربښتيا هم زکات دي چه د غريبو عوامو لپاره ئې اخيستل جائز دي. البته د حکومت دا رويه غلطه ده چه له سيونګ اکاونټونو څخه زکات اخلي او له کرنټ اکاونټ څخه ئې نه اخلي.

و ذكر الامام محمد بن حسن الشيباني كان أبو بكر اذا اعطى الناس اعطياتهم يسئل الرجل هل عندك . مال قد وجيت فيه الزكوة فان قال نعم اخذ من عطائه زكوة ذلك المال و ان قال لا سلم اليه عطائه قال محمد و بهذا نأخذ و هو قول أبي حنيفة. (مؤطا امام محمد ص ١٧٠، باب الرجل يكون له الدين هل عليه فيه زكوة) عن عائشه بنت قدامة عن أبيها انه قال كنت اذا جئت عثمان بن عفان رضي الله عنه اقبض عطائي سألني هل عندك من مال وجبت فيه الزكوة قال فان قلت نعم اخذ من عطائي زكوة ذلك المال و ان قلت لا دفع الى عطائى. (مؤطا امام مالك ص ٢٧٢، الزكوة في العين من الذهب و الورق) كذافي فتاوي حقانية ج۳ ص۲۱۹

مدرسې د سفيرانو لپاره زکاتونو او صدقاتو له روپو څخه برخه اخيستل جائز دي

الاستفتاء: ځيني سفيران د ديني مدرسو لپاره چندې راټولوي او له دې چندې څخه د کميشن په توګه يوه ټاکلې برخه پخپله اخلي او د سفر په دوران کښې له همدې چندې څخه خوراک او څښاک هم کوي. آيا د سفيرانو لپاره د اسې کول جائز دي او که نه؟ بينوا توجروا.

الجواب حامدا و مصليا: سفير د چندې ورکوونکي وکيل وي. له تمليک څخه مخکښې هغه ته د زکاتونو او نور صدقاتو له روپو څخه خوراک، څښاک او د خپلې ټاکلې حصې اخيستل جائز نه دي. او نه دوي د زکات په عاملينو باندې قياسول صحيح دي. د زکات له آمد څخه سفير ته تنخواه ورکول جائز نه دي او دوي په عاملين عليها کښې داخل نه دي.

لما قال العلامة اكمل الدين النابولي رحمه الله : العلام هو الذي يبعثه الامام لجابة الصدقات (العناية على هامش فتح القدير ج ٢، ص ٢٠٤ ، باب من يجوز دفع الزكوة الخ) لما قال الشيخ عزيز الرحمن: (فتاوي دار العلوم ديوبند ج١، ص٣٦٠، (امداد المفتي) باب مصارف الزكوه)

: باب الزكوة في الاموال

په زكات كښې د سرو زرو كوم قيمت معتبر دى

الاستفتاء: كه چيرته له يوه سړي سره سره زر وي نو په هغه كښې به كوم قيمت معتبر وي؟ په د اسې حال كښې چه مروجه قيمت د خريد له قيمت څخه څو چنده زيات دى؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: سره زر داسې مال دي چه په هغه كښې په قدرتي توګه نمو پيدا كيږي. د دې لپاره د زګـــات د وجوب په وخت كښې له هغه څخه به تاكلي برخه ايستل كيږي ليكن كه قيمت ئې ادا شي نو بيائې هم غاړې پرې خلاصيږي. د دې لپاره په دې كښې به اخيستلو د قيمت اعتبار نه وي بلكه د زكات وركولو په وخت كښې چه كوم قيمت وي د هغه په اعتبار سره به زكات وركول كيږي

لما قا العلامة الحصكفي رحمه الله: و تعتبر القيمة يوم الوجوب و قالا يوم الاداء........ و يقوم في البلد الذي المال فيه و لو في مفازة ففي أقرب الامصار اليه. (الدر المختار علي صدر رد المحتار ج ۲، ص ۲۸٦، باب زكوة الغنم) قال العلامة ابن الهمام: يقومها أي المالك في البلد الذي فيه المال حتى لو كان بعث عبد التجارة الى بلد اخرى لحاجة فحال الحول يعصر قيمته في ذلك البلد و لو كان في مفازة تعتبر قيمته في اقرب الامصار الى ذلك الموضع كذا في الفتاوى ثم قول أبي حنيفة فيه انه تعتبر القيمة يوم الوجوب و عندهما يوم الاداء. (فتح القدير ج ۲، ص ۱٦۷، باب زكوة المال فصل في العروض) و مثله في البحر الرائق ج۲، ص۲۲۹، باب زكوة المال

: د ميړه او ښځې په مشتركه ګينه كښې د زكات حكم

الاستفتاء: كه چيرته ښځې ته خپل مور او پلار په جهيز كښې څه ګينړې جوړې كړې وي او وركړې ئي وي او له دې پرته ميړه هم څه ګينړې خپلې ښځې ته د استعمالولو لپاره وركړې وي ليكن د ميړه او ښځې ترمنځ د ا معاهده شوې وي چه خاوند څومره

ګینډې جوړې کړې وي هغه به د هغه خپل ملکیت وي ښځه به ئې یوائې استعمالوي. آیا په دې صورت کښې په ښځې باندې به د ټولو ګینړو زکات واجب وي او که څنګه؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصلیا: که چیرته د خاوند له خوا ورکړ شوي ګینړې د ښځې ملکیت وي نو ټولې ګیڼې به حساب کړې چه کله نصاب ته ورسیږي نو بیا به ښځې د هغو زکات ادا کوي لیکن که چیرته میړه خپلې ښځې ته د ګینړې د عاریت په توګه ورکړې وي نو په د اسې حالت کښې به ښځه له مشترکو ګینړو څخه د خپلې برخې که چیرته نصاب ته رسیده زکات ورکول ضروري دي. او که چیرته ټولې مشترکې ګینړې نصاب ته رسیدلې او په جلا جلا توګه د میړه او ښځې ګیڼې له نصاب څخه کمې وي نو بیا په یوه باندې هم زکات نشته.

لما قال العلامة الحصكفي: و سببه اي سبب افتراضها ملك نصاب حو لى نسبة الحول لحولانه عليه. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ۲، ص ۲۵۹ ، كتاب الزكوة) قال في الهندية: و منها كون المال نصاباً فلا زكوة في أقل منه. (الفتاوي الهندية ج۱، ص۱۷۲، كتاب الزكوة، الباب الاول) و مثله في البحر الرائق ج ۲، ص۲۰۲، كتاب الزكوة.

د سرو او سپینو زرو په مقدار کښې د علامه عبد الحي او حضرت تهانوي په عبارتونو کښې:

الاستفتاء: د سرو او سپینو زرو په نصاب کښې د اکابرینو عبارتونه مختلف دي. د حضرت تهانوي له عبارت څخه معلومیږي چه د سرو زرو نصاب اوه نیمې تولې او د سپینو زرو نصاب دوه پنځوس نیمې تولې دي۔ لکه څرنګه چه د "د امداد الفتاوی له عباراتو څخه څرګندیږي۔ لیکن مولانا عبد الحي قول مولانا مفتي محمد شفیع صاحب په "اوزان شرعیه کښې نقل کړې دي چه د علامه عبد الحي په نزد د سرو زرو نصاب پنځه نیمې تولې او د سپینو زرو نصاب شپږ دیرش تولې او پنځه نیمې ماشې دی. د دغو دواړو اکابرینو له رأیو څخه به کومې رأیې ته اعتبار ورکول کیږي –

الجواب حامدا و مصلیا: د حضرت تهانوي رأیه اوفق با لروایات دي (له روایتونو سره سر خوري) ده چه د کومې تولې حساب کړې زمونږ په ځای کښې همدا نصاب مروج دی۔ ممکنه چه مولانا عبد الحي د تولې په مقدار کښې اختلاف کړې وي

او د هم هغې تولې حساب ئې کړي وي کوم چه له مروجې تولې څخه زياته ده. د دې لپاره ده کم حساب کړي دی، حضرت مولانا مفتي محمد شفيع صاحب هم د حضرتهانوي رأيه راجحه بللې ده-

لما قال مفتي محمد شفيع صاحب حضرت مولانا مفتي محمد شفيع صاحب په "اوزان شرعيه کښې فرمايلي دي چه علامه عبد الحي رحمه الله او د ځينو نورو علماء کرامو تحقيقات په دې باره کښې فرق لري او فرق هم معمولي فرق نه دي ځکه چه د مولانا عبد الحي په نزد د سپينو زرو نصاب شپږديرش تولې او پنځه نيمې ماشې دي او د سرو زرو نصاب پنځه نيمې تولې او دوه نيمې ماشې دی. له دې تفاوت څخه په ټولو شرعي احکامو باندې اثرلويږي او دا خبره تسليم شوې ده چه د سرو زرو شرعي نصاب شل مث فان ه دي او د يوه مثقال وزن څلور نيمې ماشې دي نو له دې حساب څخه د سرو زرو نصاب اوه نيمې تولې راځي او د سپينو زرو شرعي نصاب دوه سوه در همه دی. له دې تحقيق څخه ثابته شوه چه د يوه در هم وزن درې ماشې، يوه رتی او د رتی پنځمه برخه دي نو د دې حساب له مخې د سپينو زرو نصاب د وه پنځوس نيمې تولې راځي. و التفصيل في الاوزان الشرعية للمفتی محمد شفيع صاحب رحمه الله.

: په ګينړو کښې زکـــات څه وخت واجبيږي؟

الاستفتاء: که چيرته ګينې د استعمال لپاره وي نو آيا زکات پرې واجب دي او که نه؟

الجواب حامدا و مصليا: سره او سپين زر که د ګينړو په شکل کښې وي او که همد اسې په هر حال کښې زکات پرې واجب وي. د استعمال تر څنګ په دغو کښې زکات ادا کول ضروري دي په دې شرط چه نصاب ته رسيږي

قال علي ابن ابي بكر المرغيناني: و في تبر الذهب و الفضة و حليهما و اوانيهما الزكوة، (الهداية ج۱، ص ۱۹۵، باب زكوة المال) قال علاؤ الدين ابي بكر بن مسعود الكاساني الحنفي: فتجب الزكوة فيها سواء كا نت دراهم مضروبة او نقرة أو تبرا او حلياً مصنوعا او حلية سيف او منطقة او لجام او سرج او الكواكب في المصاحب و الاواني و غيرها، (بدائع الصنائع ج۲، ص۱۷، فصل و اما صفة هذا النصاب) و مثله في الهندية ج۱، ص۱۷۸، باب الثالث في زكوة الذهب والفضة والعروض

د ســــرو زرو د قيمت اعتبار

الاستفتاء: له يوې ښځې سره پنځه تولې سره زر دي چه خپل ميړه په مهر كښې وركړي دي. له دې پرته نقدې روپۍ، سپين زر او داسې نور څه ورسره نشته. اگر كه داسره زر د مقدار له مخې نصاب ته نه رسيږي چه زكات ترې ادا شي ليكن د سرو زرو د مروجه قيمت په اعتبار سره ئې دومره قيمت جوړيږي چه دوه پنځوس نيمې تولې سپين زر پرې اخيستل كيږي. كه چيرته پدې طريقې سره حساب ولگول شي نو ښځه د نصاب خاونده جوړيدلې شي. اوس د پوښتنې ځاى دادې چه آيا په دې صورت سره نوموړې ښځه د نصاب په خاوند انو كښې شماريږي او كه نه؟

الجواب حامدا ومصليا: چه كله له نوموړې ښځې سره يوائې سره زر وي نو قيمت ته ئې هيڅ اعتبار نشته بلكه د نصاب رعايت به ساتي. د سرو زرو نصاب لكه څرنگه چه اوه نيمې تولې دي او د ښځې پنځه تولې له نصاب څخه كمې دي نو ځكه نوموړې ښځه د نصاب خاونده نه ده

لما في الهندية: و منها كون المال نصاباً فلا تجب في اقل منه. (الفتاوى الهندية ج١، ص١٧٢، كتاب الزكوة، الباب الاول) قال العلامة الحصكفي رحمه الله : و سببه اي سبب افتراضها ملك نصاب حو لى نسبة الحول لحو لاته عليه. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ٢، ص٢٥٩، كتاب الزكوة) و مثله في البحر الرائق ج٢، ص٢٠٢، كتاب الزكوة

: له سرو او سپينو زرو څخه هر كال زكات وركول ضروري دي

الاستفتاء: مونږ د سرو زرو زكات د اسې باسو چه د سرو زرو حساب كوو د لومړي كال زكات ئې وركوو او له دې وروسته د يو ه كال زكات هم نه باسو -آيا دا طريقه جائزه ده او كه نه؟

الجواب حامدا ومصليا: په د اسې گېڼو كښې هر كال د زكات وركول ضروري دي، د يوه كال زكات وركول كافي نه دي ځكه چه دا ثمن خلقي دي چه په كوم شكل كښې له سړي سره موجود وي نو د هر كال زكات به ئې وركوي. ځكه چه سره او سپين زر د اسې شيان دي چه په هغو كښې زيانولي او نمو پخپله راځي-

لما قال العلامة التمرتاشي: و اللازم في مضروب كل منهما و معموله و لو تبرأ او حلياً مطلقاً مباح الاستعمال اولا و لو للتجمل و النفقة لا نهما خلقاً اثماناً فيزكيها كيف كانا. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج۲، ص۲۹۸، باب زكوة المال) ال الامام برهان الدين المرغيناني رحمه الله: و في تبر الذهب و الفضة و حليهما و اوانيهما الزكوة (الهداية على صدر فتح القدير ج۲، ص۱٦۳، باب زكوة المال، فصل في الذهب) و مثله في بدائع الصنائع ج۲، ص۱٦/۱۷، فصل صفة النصاب .

د حكومت لـــه خوا څخه د لګول شوې جرمانې په ادا كولو كښې د زكـــات وركولو حكم -

الاستفتاء: كه چيرته په يوه سړي باندې د حكومت له خوا څخه واجب الاداء جرمانه راغلې وي ليكن له هغه سره د جرمانې د ادا كولو لپاره هيڅ شي موجود نه وي نو آيا د هغه له خوا څخه د زكات روپۍ په جرمانه كښې وركول كيدلي شي او كه نه؟

الجواب حامدا و مصليا: له كوم مجبور او محتاجه سړي سره مالي امداد كول پخپل ذات كښې لويه نيكي ده. صورت مسئوله مطابق كه چيرته دا سړي غريب وي نو پرته له كومې حيلې څخه هغه ته د زكات په وركولو سره د جرمانې په ادا كولو كښې امداد پروا نه لري. هو! كه چيرته دا سړي د نصاب خاوند وي ليكن جرمانه دومره زياته وي چه د هغه له برداشت او توان څخه وتلې وي نو له كومې شرعي حيلې پرته هغه ته د زكات په وركولو سره زكات نه ادا كيږي-

لما قال الشيخ النظام رحمه الله : و لو قضى دين الفقير بزكوة ماله ان كان بامره يجوز و ان كان بغير امره لا يجوز و سقط الدين. (الفتاوى الهندية ج۱، ص ۱۹۰، كتاب الزكوة، الباب السابع في المصارف)قال العلامة ابن الهمام وه له الله و محمل هذا انه يكون بغير اذن الحي اما اذا كان باشند و هو فقير الحوز من الزكوة على انه تمليك منه و العان يقبضه بحكم النيابة عنه ثم يصير فايضاً للنفسه و في العالية نقلا عن المحيط و المفيد أو قصى بها دين حي او ميت بامره جار و معلوم إرادة فيه فقير المديون او قصي دين حي او ميت بغير اذن الحي لا يجوز . (فتح القدير ج ۲، ص۲۰۸، باب من يجوز دفع الصدقة اليه الخ) و مثله في الدر المختار على صدر رد المحتار ج ۲، ص ۳۰۵، باب زكوة المال.

: د تجارت په مالونو کښې د زکات حکم

الاستفتاء: په تجارت کښې د نقد و او قرض دواړه معاملې کيدونکې وي د دې لپاره د کال تر تيريد و وروسته که چيرته له کوم تاجر سره نقدې روپۍ کمې او پورئې په خلکو باندې زيات وي نو د زکات په اداکولو کښې به کوم مال معتبر وي؟

الجواب حامدا و مصليا: د تجارت په کاروبار کښې به ټول ماليت نه اعتبار ورکول کيږي که هغه له مالک يا تاجر سره د نقدو په شکل کښې موجود وي او که د تجارت د مالونو (جنس) په شکل کښې موجود وي. تر دې پوري چه قرض هم په دې کښې شميرل کيږي او د ټول مال زکات ورکول کيږي. البته که چيرته د قرض زکات تر وصوليد و پوري موقوف پاتې شي نو دا هم جائز دي.

قال زين الدين ابن نجيم: قوى و هو بدل القرض و مال التجارة ..... ففى القوى تجب الزكوة اذا حال الحول و يتراخي القضاء الى ان يقبض اربعين درهما ففيها درهم و كذا فيما زاد بحسابه. (البحر الرائق ج۲، ص۲۰۷، كتاب الزكوة)و في الهندية: و (قوى و هو ما يجب بدلا عن سلع التجارة اذا قبض اربعين زكي لما مضى كذا في الزاهدي. (الفتاوى الهندية ج ۱، ص ۱۷۵ – كتاب الزكوة) و مثله في الدر المختار على صدر رد المحتار ج ۲، ص ۳۰۵، باب زكوة المال ..

: د تجارت په مالونو کښې د زکات د وجوب لپاره د مـــروجه قيمت د اعتبار حکـــم

الاستفتاء: د تجارت له مالونو څخه د زکات د اداکولو لپاره چه د کوم ماليت اندازه ورکول کيږي نو په هغو کښې به کوم قيمت معتبر وي؟ ځکه چه د شيانو د خريد قيمت يو وي په داسې حال کښې چه کاهک ته په بل قيمت ورکول کيږي؟

الجواب حامدا و مصليا: د تجارت د مالونو د قيمت په لګولو کښې به ځايي قيمت ته اعتبار ورکول کيږي. بيا دې قيمت د تفاوت په پام کښې نيولو سره دا اندازه لګول کيږي چه په دې کښې به د مارکيټ موجوده قيمت ته اعتبار ورکول کيږي ځکه چه همدا قيمت د دغو مالونو د ماليت معيار دی-

لما قال في الهندية. و يقومها المالك في البلد الذي فيه المال حتى لو بعث عبداً للتجارة الى بلد آخر فحال الحول تعتبر قيمته في ذلك البلد و لو كان في مفازة تعصر قيمته في اقرب الامصار الى ذلك الموضع. (الفتاوى الهندية ج۱، ص۱۸۰، كتاب الزكوة، الباب الثالث في ذاكرة الذهب و العروض الفصل الدائر في العروض) قال العلامة ابن عابدين رحمه الله تحت قوله و يقوم في البلد الذين المال فيه فلو بعث عما التحدرة في عد أمر بقوة في البلد الذي فيه العيد ورد المحتارج۴، ص۲۸۶، باب زكره الحسن و جعله في البحر الرائق ۲۴، مي۲۲۹ باب زكوة في الاموال

د مضاربت په مال کښې د زکات حکم

الاستفتاء: یوه سړي بل کاروباري سړي ته په مضاربت باندې څه رویي ورکړي دي، د روپو خاوند له نورو روپو څخه زکات ادا کوي. اوس د پوښتني خبره دا ده چه کوم حال چه ده به مضاربت باندې ورکړي دي آیا د هغه زکات په رب المال باندې دي او که مضارب باندي او که په دواړو باندی؟ بینوا توجروا-

الجواب حامدا ومصليا: د مضاربت په صورت کښې چه تر څو پورې کنه نه وي نو له مضارب سره د اروپی د امانت په توګه وي او مال د رب المال ګڼل کېږي. د دې لپاره زکات هم به رب المال باندي واجب دي لیکن که چیرته په هغه کښې کنه وشي او د مضارب برخه هم همدومره شي نو بیا په هریوه باندې د خپلې خپلې برخې زکات واجب دی

-لما قال العلامة الحصكفي: و ان تعدد النصاب اجماعاً ويترام الحصص و بيانه في تحاوى فان بلغ نصيب احدهما نصاباً زكاه دون الآخر اذا تم نصاباً و حال الحول لكن لا فوراً بل عند ج۲، ص۳۰۴/۳۰۵، باب زكوة المال) و اعلم ان الديون ، عند الامام ثلاثة قوى و متوسط و ضعيف احب زكولها درهماس قال في الهندية الخليطان في المواشي كبير الخليط كان نصيب احدهما يبلغ نصابة وجبت الزكوة على. نصاباً دون الآخر و ان كان احدهما ممن تا ، عليه الزكوة دون الآخر فانها تجب على من تجب عليه اذا بلغ نصيبه نصاباً. (الفتاوى

الهندية ج۱، ص۱۸۱، كتاب الزكوة ، الباب الثالث في زكوة، مسائل شتى) الذي يبلغ : و مثله في المراقي الفلاح في ۳۹۰، كتاب الزكوة.

په جومات باندې د زكات د روپو د لګولو حكم

الاستفتاء: يو سړي د يوه جومات متولي دي او پخپلو ذاتي روپو باندې ئې جومات جوړ كړي دی. اوس د متولي دا اراده ده چه دا قرضه له خلكو څخه را يو ځاي كړم. نو آيا نو موړي متولي له خلكو څخه د زكات روپۍ اخيستلي شي تر څو هغه پورئې ادا شي كوم چه ده له جومات سره كړي دی؟

الجواب حامدا و مصليا: په جومات كښې د زكات روپۍ نه شي لګول كيدلی. له كومې شرعي حيلې پرته په جومات باندې د زكات روپۍ لګول بې ځايه دي او زكات نه پرې اداكيږي-

لما قال في الهندية: و لا يجوز ان يبني با لزكوة المسجد و كذا القناطر و السقايات و اصلاح الطرقات و كرى الانهار و الحج و الجهاد و كل ما لا تمليك فيه. (الفتاوى الهندية ج ۱، ص ۱۸۸، كتاب الزكوة، الباب السابع في المصارف) لما قال العلامة الحصكفي: ويشترط ان يكون الصوف تمليكا لا أباحة كما مر لا يصرف الى بناء نحو مسجد و لا الى كفن ميت و قضاء دينه. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج۲، ص ۳٤٤، باب المصرف) و مثله في الهداية على صدر فتح القدير ج ۲، ص ۲۰۷، باب من يجوز دفع الصدقة اليه الخ.

د جومات په روپو باندې تجارت كول او له ګټې څخه ئې د زكات وركولو حكم

الاستفتاء: د جومات لپاره په يو ځاي شوي روپو باندې يو سړي په دې نيت تجارت كوي چه د جومات آمدني زياته شي. نو د شريعت له مخې دا تجارت جائز دي او كه نه؟ او آيا د زكات وركول ئې پرې لازم دي او كه نه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: د چنده ورکوونکو او د هغو له خوا د تاکل شوي معتمد سړي له اجازې پرته د جومات په روپو باندې تجارت کول جائز نه دي. البته که چیرته دا روپۍ متولي ته ورنه کړل شي نو د چنده ورکوونکو له ملکیت څخه نه وو ځي. نو په داسې صورت کښې د چنده ورکوونکو په اجازه تجارت جائز دي او که اجازه ئې نه وي نو نه دی جائز- او د جومات لپاره په جمع شوي مال کښې زکات واجب نه دي ځکه چه د زکات د وجوب لپاره د چا شخصي ملکیت ضروري دي کوم چه دلته وجود نه لري یعنې دا روپۍ د هیچا په شخصي ملکیت کښې نه شي راتلي چه زکات ئې ادا شي.

لما قال العلامة ابن عابدين رحمه الله وسببه اي سبب افتراضها ملك نصاب حو لى قوله ملك نصاب فلا زكوة في الاستفتاءم الوقف و الخيل المسيلة لعدم الملك (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ٢، ص٢٥٩، كتاب الزكوة) قال العلامة الكاساني: و اما المشرائط التي ترجع الى المال فمنها الملك فلا تجب الزكوة في سوائم الوقف و الخيل المسيلة لعدم الملك و هذا لان في الزكوة تمليكا و التمليك في غير الملك لا يتصور . (بدائع الصنائع ج٢، ص٩) و مثله في تبيين الحقائق ج١، ص ٢٥٢، كتاب الزكوة

د کومو شیانو په اخیستلو کښې چه د تجارت اراده نه وي په هغو کښې زکات و اجب نه دی

الاستفتاء: که چیرته چا یو شي د ذاتي استعمال لپاره واخیست او په هغه وخت کښې ئې دا اراده وکړه چه دا شي هر کله قیمته شي نو زه به ئې خرڅوم. نو آیا دا شي د تجارت په مال کښې شمیرل کیږي او د کال تر تیریدو وروسته زکات پرې و اجیبږي او که نه؟

الجواب حامدا و مصلیا: د تجارت په مالونو کښې د اخیستلو په وخت کښې د تجارت نیت ضروري دي چیرته چه نیت نه وي نو بیا هغه شیان د تجارت په مال کښې نه راځي. په نوموړي صورت کښې چونکه د خرید اري په وخت کښې د تجارت قطعي نیت نشته نو ځکه زکات پرې نه و اجیبږي-

قال علاؤ الدين الحصكفي: او اشترى شيئا للقنية ناوياً انه وجد ربحاً باعه لا زكوة عليه. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج۲ ، ص ۲۷٤، كتاب الزكوة) قال الشيخ ابن الهمام: فلو اشترى عبداً مثلا للخدمة ناوياً بيعه ان وجد ربحاً لا زكوة فيه. (فتح القدير ج۲، ص ۱٦٦، فصل في العروض) و مثله في فتاوي قاضيخان ج ۱، ص ۱۱۷، كتاب الزكوة.

په کتـــابونو کښې د زکات حکـــم

الاستفتاء: له يوه سړي سره د ذاتي مطالعې لپاره ډير کتابونه موجود دي چه قيمت ئې تر لکونو روپوزيات دی. آيا په د اسې سړي باندې د کتابونو زکات واجب دي او که نه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا ومصليا: په کتابونو باندې هلته زکات واجبيږي چه د تجارت لپاره وي. ذاتي کتابونه د تجارت د نيت د نشت والي له وجهې د تجارت په مالونو کښې شمارول مشکل دي. د دې لپاره د داسې کتابونو په قيمت باندې زکات واجب نه دی-

لما في الهندية: و منها فراغ المال عن حاجته الأصلية. . ر كذا كتب العلم ان كان من اهله و آلات المحترفين. (الفتاوى الهندية ج۱، ص ۱۷۲، كتاب الزكوة، الباب الأول) قال سيد احمد الطحطاوي: عن حاجته الاصلية.. و كتب العلم لاهلها فاذا كان عنده دراهم اعدها لهذه الاشياء و حال عليها الحول لا تجب فيها الزكوة و كتب العلم لغير اهلها ليست من الحوائج الاصلية و ان كانت الزكوة لا تجب على صاحبها بدون نية التجارة. (حاشية الطحطاوي ص ۳۸۹، كتاب الزكوة) و مثله في السنامي ج ۲، ص ۸، كتاب الزكوة.

په موټرو کښې د زکات حکم

الاستفتاء: له يوه سړي سره يو موټر دي چه د مزدورۍ لپاره ئې استعمالوي. د دې موټر له ګټې څخه په عمومي توګه دا سړي يو بل موټر اخلي. په دې ډول دې د همدې موټر د ټول کال د ګټې په نتيجه کښې د څو نورو موټرو چښتن کيږي ليکن نقدې روپۍ له ځان سره نه ږدي آيا دمذکوره سړي په د اسې موټرو باندې زکات واجب دي او که نه؟

الجواب حامدا ومصليا: د کوم موټر يا کومې بلې مزدورۍ په قيمت باندې زکات واجب نه دي بلکه د هغو د په لاس راغلي ګټې څخه چه کال پرې تير شي زکات ورکول واجب دي. په صورت مذکوره کښې چه کله نقدې روپۍ نه وي او موټر د تجارت په نيت نه وي اخيستل شوي نو زکات پرې واجب نه دي. هو! که چيرته دا حيله د زکات له وجوب څخه د ځان ساتلو لپاره جوړيږي نو د دې سړي په ګنهکاروالي کښې ييا هيڅ شک نشته

لما قال العلامة جلال الدين الخوارزمي و اما الآلات الصناع الذين يعملون بها و ظروف الامتعة للتجارة لا تجب فيه الزكوة لانها ليست بمعدة للتجارة (الكفاية في ذيل فتح القدير ج ۲، ص ۱۷۰، باب زكوة الاموال، فصل في العروض) لما قال في الهندية : و لو اشترى قدوراً من صفر يمسكها و يواجرها لا تجب فيها الزكوة كما لا تجب في بيوت الغلة. (الفتاوى الهندية ج۱، ص۱۸۰، كتاب الزكوة، الباب الثالث في زكوة الذهب و العروض، الفصل الثاني في العروض) و مثله في البحر الرائق ج۲، ص۲۲۸، باب زكوة المال .

د ځمکو په اخيستلو او خرڅولو باندې د زکات حکم

الاستفتاء: په عمومي توګه د ځمکو زکات نه ادا کيږي بلکه د هغو له آمدني څخه عشر يا نيم عشر ادا کيږي ليکن يو سړي د پلاټونو يا عمارتونو کاروبار کوي. په داسې حالت کښې د دې سړي اکثره سرمايه غير منقوله جائداد وي نو په دې صورت کښې د کال په تيريدو سره زکات پرې واجبيږي او که نه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا ومصليا: د پلاټونو او عمارتونو د کاروبار په صورت کښې غير منقوله جائداد له خپل اصلي حالت څخه اوړي او د تجارت د مالونو حيثيت غوره کوي. د دې لپاره له د اسې ځمکو سره د تجارت د نورو مالونو غوندې معامله کيږي

چه د کال په تیریدو سره ئې د قیمت اندازه لګیږي او زکات پرې واجبیږي. البته په دې کښې د کاروباري حیثیت د ارتقاء والي حیثیت تهاکنه د خرید اري په وخت کښې وي چه د هغه لپاره په هم هغه وخت کښې د تجارت نیت ضروري دي او که نه نو وروسته د کاروبار د نیت په کولو سره هیڅ اثر نه پرې لویږي

لما قال ابن نجيم: و اما الدلالة فهي ان يشترى عينا من الاعيان بغرض التجارة او يواجر داره التي للتجارة بعرض من العروض فيصير للتجارة و ان لم ينو التجارة صريحاً لكن ذكر في البدائع الاختلاف في بدل منافع عين معدة للتجارة ففي كتاب الزكوة من الاصل انه للتجارة بلا نية و في الجامع ما يدل على التوقف على النية فكان في المسئلة روايتان و مشائخ بلخ كانوا يصححون رواية الجامع لان العين و ان كانت للتجارة لكن قد يقصد ببدل منافعها المنفعة فيواجر الدابة لينفق عليها و الدار للعمارة فلا تصيرللتجارة مع التردد الابالنية. (البحر الرائق ج ۲، ص ۲۱۰، كتاب الزكوة) قال العلامة الحصكفي: او في عرض تجارة قيمته نصاب الجملة صفة عرض و هو هنا ما ليس بنقد و هو. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج۲، ص۲۹۸، كتاب الزكوة) و مثله في الهندية ج۱، ص ۱۷۰، كتاب الزكوة.

: په اسلحـــه باندې د زکات حکم

الاستفتاء: په قبائلي علاؤو کښې اکثره خلک اسلحه ساتي او د اسلحې قیمت د نصاب له اندازې څخه ډیر زیات وي نو آیا په داسې اسلحو باندې زکات واجب دي او که نه؟ بینوا توجروا-

الجواب حامدا و مصلیا: کومه اسلحه چه د ځان او مال د ساتنې لپاره په کور کښې ساتل کیږي اګر که د قیمت له لحاظه د نصاب له اندازې څخه زیات هم وي نو په اصلي حوائجو کښې د داخلیدو له وجهې زکات پرې نه واجبیږي. البته که چیرته د تجارت په غرض سره ساتل شوې وي نو بیا زکات پرې واجب دی-

قال علي ابن ابي بكر الفرغانية : و ليس في دور السكني و ثياب البدن و اثاث المنازل و دواب الركوب و عبيد الخدمة و سلاح الاستعمال زكوة. (الهداية ج۱، ص۱۸٦، كتاب الزكوة) و في الهندية: **و منها فراغ المال عن**

حاجته الاصلية فليس في دور السكني و ثياب البدن و اثاث المنازل و دواب الركوب و عبيد الخدمة و سلاح الاستعمال زكوة. (الفتاوى الهندية ج١، ص١٧٢، كتاب الزكوة، الباب الاول في تفسيرها الخ) و مثله في فتح القدير ج١، ص١١٩، كتاب الزكوة.

خره چه د تجارت د مال په شکل کښې وي نو زکات پرې واجب دی

الاستفتاء: له مونږ سره يو څو خره دي چه يوائې د کاروبار د چلولو په غرض سره مو ساتلي دي. آيا ه دغو خرو باندې زکات واجب دي او که نه؟ ځينې علماء کرام وايي چه د امرد اړشيان دي له دې وجهې په د اسې شيانو باندې زکات واجب نه دی.

الجواب حامدا و مصليا: د خرو د زکات په باره کښې مقدس شريعت کوم واضح حکم نه دي کړي د دې لپاره په خرو باندې زکات نشته. البته که چيرته د تجارت لپاره وي لکه څرنګه چه له الاستفتاء څخه معلوميږي نو په قيمت باندې ئي بيا زکات و اجب دی-

قال علي ابن ابي بكر المرغيناني: و لا شيء في البغال و الحمير لقوله عليه السلام لم ينزل على فيهما شيء و المقادير تثبت سماعاً الا ان يكون للتجارة لان الزكوة حينئذ تتعلق با لمالية كسائر اموال التجارة. (الهداية ج١، ص ١٩١، فصل في الخيل) قال علاؤ الدين الحصكفي: (و) لا في (بغال و حمير) سائمة اجماعاً (ليست للتجارة) فلو لها فلا كلام لانها منذالعروض. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ٢، ص ٢٨٢، باب زكوة الغنم) و مثله في الهندية ج ١، ص ١٥٨، فصلدالخامس فيما تجب فيه الزكوة

: د زمکې کرايه (تيکه) په پيشګي کښې د ورکولو په صورت کښې د زکات حکم

الاستفتاء: يوه سړي زمکه په کرايه باندې نيولې ده او د دوه دريو کلونو کرايه ئې مخ کښې د زمکې مالک ته ورکړې ده. په دې پيشګي کرايه کښې چه کوم زکات دي هغه په مالک د زمکې باندې وي او که مستاجر (کرايه دار) باندې؟

الجواب حامدا و مصليا: کرایه دار چه په پیشگي کښې څومره روپۍ ورکړي دي که چیرته ئې د زمکې د کرایه په توګه ورکړي وي نو زکات به ئې د زمکې د مالک په غاړه وي او که ئې د قرض په توګه ورکړې وي نو زکات به ئې په کرایه دار باندې وي

قال علاؤ الدين الحصكفي: فتجب عند قبض اربعين درهماً من الدين القوى كقرض و بدل مال تجارة فكلمادقبض اربعين درهما يلزمه درهم. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ۲، ص ۳۰۵، باب زكوة المال) قال زين الدين ابن نجيم. قسم ابو حنيفة الدين على ثلاثة اقسام قوى و هو بدل القرض و مال التجارة الخ. ففي القوى تجب الزكوة اذا حال الحول و يتراخى القضاء الى ان يقبض اربعين درهماً ففيها درهم و كذا فيما زاد بحسابه (البحر الرائق ج۲، ص۲۰۷) و مثله في خلاصة الفتاوى ج۱، ص۲۳۸، فصل السادس في الديون و مسائلها.

په قیمتي ډبرو کښې زکات څنګه ادا کیږي؟

الاستفتاء: نن صبا د اسې ډبرې پیدا کیږي چه له سرو زرو څخه ئې هم قیمت زیات وي نو آیا په د اسې ډبرو باندې زکات واجب دي او که نه؟

الجواب حامدا و مصليا: په قیمتي ډبرو لکه زمرد لاجور او د اسې نورو کښې زکات نشته. البته که د تجارت لپاره وي نو بیا زکات پرې واجب دی۔

لما في الهندية، و لا شيء فيما يخرج من البحر كا لعنبر و اللؤلؤ و السمك و فيها ايضاً و لا شيء الا ان يكون للتجارة فان كان للتجارة فحكمها حكم العروض. (الفتاوى الهندية ج۱، ص۱۷۸/۱۷۵، كتاب الزكوة، الباب الخامس في المعادن و الركاز) قال العلامة الحصكفي: لا زكوة في اللآلي و الجواهر و ان ساوت الفاً اتفاقاً الا ان تكون للتجارة و الأصل ان ما عدا الحجرين و السوائم انما يزكى بنية التجارة. (الدر المختار على

صدر رد المحتار ج۲، ص۲۷۳، کتاب الزکوة) ومثله في مراقي الفلاح ص ۳۹۱، کتاب الزکوة، قبیل باب المصرف.

سایکل، ساعت (ګړۍ) او داسې نور په ضروریاتو کښې داخل دي

الاستفتاء: که چیرته له چا سره د دوه نیمو یا دریو زرو بایسکل او همدارنګه یوه قیمتي ګړۍ ورسره وي نو آیا د دغو شیانو مجموعي قیمت که چیرته نصاب ته ورسیږي نو مالک ئي غني بلل کیږي او که نه؟

الجواب حامدا و مصلیا: د موجوده معاشري او حالاتو له کتنې څخه څرګندیږي چه دا شیان په اصلي حوائجو کښې داخل دي. د دې لپاره د دغو شیانو مالک د نصاب خاوند نه بلل کیږي بلکه د ځینو خلکو د ضروریاتو په پام کښې نیولو سره موټر سایکل هم د هغو لپاره په ضروریاتو کښې داخل ګڼل شوي دی. د دې لپاره که چیرته د اسې غریب وي نو زکات ورکول هم ورته جائز دي۔

قال علي ابن ابي بکر المرغیناني: و لا یجوز دفع الزکوة الی من یملك نصاباً من اي مال کان. الی ان قال و یجوز دفعها الی من یملك اقل من ذلك و ان کان صحیحاً مکتسباً لانه فقیر الخ (الهدایة ج۱، ص۲۰۷ ، باب مصارف الزکوة)

باب زکوة السوائم

په وزو او میږو کښې د زکات حکم

الاستفتاء: که چیرته له کوم سړي سره شل میږې وي او دیرش بچیان هم ولري. اوس خو ئې لا په بچو باندې کال نه دی تیر شوي په داسې حال کښې چه په شلو میږو باندې کال تیر شوي دی. په دې حالت کښې به زکات څه وخت ادا کیږي؟

الجواب حامدا و مصليا: په صورت مذکوره کښې چونکه په څلویښتو میږو یا ووزو باندې کال نه دی تیر شوی بلکه په شلو باندې کال تیر شوی دی او په پاتې دیرشو بچیانو ئې پوره کال نه دی تیر شوی. د دې لپاره تر هغه وخته پورې زکات ترې نه اداکیږي تر څو چه په څلویښتو میږو باندې کال تیر نه شي

لما قال في الهندية: ليس في اقل من اربعين من الغنم السائمة صدقة فاذا كا نت اربعين سائمة و حال عليه الحول ففيها شاة الى مائة و عشرين. (الفتاوى الهندية ج۱، ص۱۷۸، كتاب الزكوة، الباب الثاني، الفصل الرابع في زكوة الغنم)قال الامام برهان الدين المرغيناني رحمه الله : ليس في اقل من اربعين من الغنم السائمة صدقة فاذا كا نت اربعين سائمة و حال عليها الحول ففيها شاة. (الهداية على صدر فتح القدير ج۲، ص۱۳۵، فصل في الغنم) و مثله في البحر الرائق ج۲، ص۲۱۶، باب زكوة المال، فصل في الغنم

.د څارو و په شید و کښې د زکات حکم

الاستفتاء: یو سړی له خپلو ونو څخه څناور پالي او شیدې ئې خرڅوي. د څناورو په شیدو کښې د زکات ورکولو حکم څه دی؟

الجواب حامدا و مصلیا: پخپل ذات کښې په دغو روپو باندې زکات واجب نه دی- البته د کال تر تیریدو وروسته که چیرته نصاب ته ورسیږي نو زکات پرې لازمیږي-

لما قال الشيخ النظام: و منها كون المال نصاباً فلا تجب في اقل منه. (الفتاوى الهندية ج۱، ص۱۷۲، كتاب الزكوة الباب الأول) و قال ايضاً (و منها حولان الحال على المال العبرة في الزكوة الحول القمري. (الفتاوى الهندية ج۱، ص ۱۷۵، الباب الاول) قال العلامة الحصكفي: وسبه اي سبب افتراضها ملك نصاب حولي رد المحتار ج۲، ص۲۵۹ ، كتاب الزكوة، مطلب في احكام المعتوه) و مثله في البحر الرائق ج۲، ص۲۰۲، كتاب الزكوة.

د چراګاه (د مال د څرولو ځای) په کرایه باندې زکات نه متاثر کیږي

الاستفتاء: یو سړي ګڼ شمیر غوایي او میښې لري او د کال په اکثره برخه کښې د باندې څریږي لیکن په کوم ځای باندې چه دا څاروي څرې نو مالک ئې په باقاعده توګه هر کال یوه اندازه روپۍ ادا کوي. اوس د پوښتنې خبره داده چه آیا د کرایې د ادا کولو په وخت کښې دا څاروي له سالمه (خرید ونکو) څاروو څخه شمارل کیږي او که له غیر سائمه (نه څرید ونکو) څاروو څخه

الجواب حامدا و مصلیا: فقهاء کرامو په څاروو کښې د زکات د وجوب لپاره چه د "سائمة" کوم ذکر کړي دي نو دا په همد غو څاروو باندې صادقیږي. د دې لپاره د میاشتنې یا کلنې کرایې په ادا کولو سره د څاروي د "سائمه وو له حکم څخه نه وځي. لهذا د کال په اکثره برخه کښې د څریدلو له وجهې په هغو کښې به زکات واجب وي

لما قال العلامة الحصكفي رحمه الله: و شرعاً المكتفية با لرعى المباح ذكره الشمني في اكثر انعام لقصد الدر والنسل ذكره الزيلعي (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ۲، ص ۲۷۵، باب السائمة) قال ابن نجيم رحمه الله : هي التي تكتفي با لرعي في اكثر السنة بيان للسائمة با لمعنى الفقهي لان اسم السائمة لا يزول با لعلف اليسير و لانه لا يمكن الاحتراز عنه قيد با لاكثر لافادة انه لو علفها نصف الحول فانها لا تكون سائمة فلازكوة فيها لوقوع الشك في السبب والبحر الرائق ج ۲، ص ۲۱۲، باب صدقة السوائم) و مثله في الجوهرة النيرة ج۱. ص ۱٤۷، باب زكوة الخيل.

د څریدلو د ځای یو والي ضروري نه دی

الاستفتاء: که چیرته له چا سره شپیته میږې وي او دوه مزدوران ئې ورته نیولي وي چه یو مزدور دیرش میږي په یوه ځای باندې او بل مزدور دیرش میږې په بل ځای کښې څروي. نو آیا په د اسې سړي باندې به د دغو میږو زکات واجب وي او که نه؟

الجواب حامدا و مصليا: زمونږ په نزد په نصاب باندې د کال تر تیریدو وروسته د څریدلو د ځای یو والي ضروري نه دي چه کله شپیته میږې د یوه سړي په ملکیت کښې وي نو په جلا جلا ځایونو کښې ئې د څرولو تر څنګ په هغه باندې زکات واجب دی۔

لما قال في الهندية: الخليطان في المواشي كغير الخليطين ...... اسباب الملك..... و سواء كا نت في مرعى واحد أو في مرعى مختلفة فان كان نصيب أحدهما يبلغ نصاباً و نصيب الآخر لا يبلغ نصاباً و جبت الزكوة على الذي يبلغ نصيبه نصاباً دون الآخر. (الفتاوى الهندية ج ۱، ص ۱۸۱، كتاب الزكوة، الباب الثالث، مسائل شتى)قال ابن الهمام رحمه الله: ففي الوجوب الجمع بين الاملاك المتفرقة اذ المراد الجمع و التفريق في الاملاك الا الامكنه إلا ترى أن النصاب المفرق في امكنة مع وحدة الملك تجب فيه و من ملك ثمانين شاة ليس للساعي ان يجعلها نصابين بان يفرقها في مكانين فمعنى لا يفرق بين مجتمع انه لا يفرق الساعي بين الثمانين مثلاً. (فتح القدير ج۲، ص۱۲۹، باب صدقة الالاستفتاءم، فصل في الابل) و مثله في الخانية على هامش الهندية ج۱، ص۲٤۸، فصل في صدقة الحملان و الفصلان

د غواوو او میښو د زکات په نصیب کښې فرق شته او که نه؟

الاستفتاء: د غواوو او میښو د زکات د نصاب تعداد څومره دي چه هغه ته ورورسیږي نو زکات پرې واجبیږي. او آیا غواوې او میښې دواړه یو شي دي او که په زکات کښې جلا جلا حکم لري؟

الجواب حامدا و مصليا: د غواوو او میښو د زکات نصاب دیرش دي په دې شرط چه د کال په اکثره برخه کښې د باندې مفت څري. او په دیرشو غواوو یا میښو کښې یو بچي یا یوه بچۍ چه دوه کلني ته داخل شوي وي په زکات کښې ورکول واجب دي۔

لما قال العلامة برهان الدين المرغيناني: ليس في اقل من التين من البقر صدقة فاذا كا نت ثلثين سائمة و حال عليها الحول ففيها تبيع او تبعية و هي التي طعنت في الثانية. الجواميس و البقر سواء. (الهداية ج۱، ص۱۷۹،

كتاب الزكوة، فصل في البقر) لما قال العلامة الحصكفي: نصاب البقر و الجاموس و لو متوالداً من وحش و اهلية بخلاف عكسه. .. ثلاثون سالمة غير مشتركة و فيها تبيع لانه يتبع أمه ذو سنة كاملة او تبعية انثاه الخ. (الد رالمختار على صدر رد المحتار ج۲، ص ۲۸۰، كتاب الزكوة، باب زكوة البقر) و مثله في بدائع الصنائع ج۲، ص۲۸، كتاب الزكوة، فصل في نصاب البقر .

د ميښو د زكات نصاب

الاستفتاء: په مباركو احاديثو كښې د غواوو، اوښانو، ميږو او د اسې نور د زكات نصاب تياكل شوي دي ليكن د ميښو نصاب نه دي تياكل شوى. نو د شريعت له مخې د ميښو د زكات نصاب څومره دى؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: د ميښو د زكات نصاب د غواوو غوندې دي يعنې څومره نصاب چه د غواوو دي هغومره نصاب د ميښو هم دى. همدارنگه كه دواړه گډ وي نو بيا به ئې هم همدغه نصاب وي يعنې د دواړو به يو نصاب وي

-لما قال العلامة ابن نجيم: (قوله و الجاموس كا لبقر) لان اسم البقر يتناولهما اذ هو نوع منه فيكمل نصاب البقربه و تجب فيه زكاتها و عند الاختلاط تؤخذ الزكوة من اغلبها الخ. (البحر الرائق ج ۲، ص ۲۱۵، كتاب الزكوة، باب صدقة البقر) و في الهندية: و الجاموس كا لبقر و عند الاختلاط يجب ضم بعضها الى بعض لتكميل النصاب ثم تؤخذ الزكوة من اغلبها ان كان بعضها أكثر من بعض . (الفتاوى الهندية ج۱، ص۱۷۸، كتاب الزكوة، الفصل الثالث في زكوة البقر) و مثله في الجوهرة التيرة ج ۱، ص ۱۴۴، كتاب الزكوة، باب زكوة البقر.

: په كور كښې د پالل شويو څناورو زكات

الاستفتاء: كه چيرته يو څوک د څاروو پالنه په كور كښې كوي ليكن د تجارت په نيت ئې ساتلي وي نو آيا په د اسې څاروو كښې زكات واجب دي او كه نه؟

الجواب حامدا و مصليا: کوم څناور چه د تجارت په نیت سره ساتل کیږي او د خوراک او څښاک بند وبست ئې په کور کښې کیږي او که په صحراء کښې نو د اسې څناور د تجارت د سامان په مرتبه کښې راځي او د کال تر تیرید و وروسته زکات پرې و اجبیږي په دې شرط چه قیمت ئې د سرو او سپینو زرو نصاب ته ورسیږي-

نصاباً من الورق و الذهب لقوله علیه السلام فیها یقومها فیؤدی من کل مائتي درهم خمسة دراهم الخ. (الهدایة ج۱، لما قال العلامة ابن نجیم: (قوله و لا في العلوفة و العوامل)........ و المراد بنفی الزکوة عن العلوفة زکوة و السائمة لأنها لو کانت للتجارة وجبت فیها زکوة التجارة. (البحر الرائق ج۲، ص۲۱۸، کتاب الزکوة، فصل في الغنم)

د تجارت لپاره په ساتل شویو ښارو و کښې د سرو او سپینو زرو نصاب معتبر دی

الاستفتاء: که چیرته یو څوک د تجارت په نیت سره غواوې یا میښې ساتي او تعداد ئې له دیرشو څخه کم وي نو آیا په د اسې سړي باندې زکات واجب دي او که نه؟

الجواب حامدا و مصلیا: کوم څناور چه د تجارت په نیت سره پالل کیږي نو په هغو کښې د څناورو د زکات نصاب ضروري نه دي بلکه چه کله ئې قیمت د اوه نیمو تولو سرو او دوه پنځوس نیمو تولو سپینو زرو ته ورسیږي نو زکات پرې و اجبیږي که د څناورو تعداد د نصاب ته ورسیږي او که نه-

لما قال العلامة برهان الدین المرغیناني: الزکوة واجبة في عروض التجارة کائنة ما کا نت اذا بلغت قیمتها نصاباً من الورق و الذهب لقوله علیه السلام فیها یقومها فیؤدی من کل مائتي درهم خمسة دراهم. (الهدایة ج۱، ص۱۷۵، کتاب الزکوة، فصل في العروض) لما قال العلامة ابن نجیم: قوله و في عروض تجارة بلغت نصاب ورق او ذهب..... اي یجب ربع العشر في عروض التجارة اذا بلغت نصاباً من احدهما. (البحر الرائق ج۲، ص۲۲۸، کتاب الزکوة، باب زکوة المال)

: په غوا او غويي، سنډا او ميښه کښې د شيد و او ذاتي ضرورت لپاره د ساتنې په صورت کښې د زکات حکم

الاستفتاء: زه يو بزګر سړي يم له ما سره څه غوايي دي چه د يوې د چلولو لپاره مې ساتلي دي او دوه سنډا ګان دي چه د ارهټ چلولو لپاره ساتلي دي او څه غواوې او ميښې دي چه د شيدو د ضرورت د پوره کولو لپاره مې ساتلي دي او بچي هم ورسره شته. نو آيا په ما باندې د دغو څناورو زکات شته او که نه؟

الجواب حامدا ومصليا: کوم څناور چه د کوم عمل (ارهټ، يوې او د اسې نورو) لپاره ساتل کيږي په هغو کښې شرعاً زکات نشته او کوم څناور چه د شيدو او بچي پيدا کولو لپاره ساتل کيږي په هغو کښې زکات واجب دي په دې شرط چه د کال اکثره برخه د باندې څري او مفتي خوراک پيدا کوي او نصاب ته هم رسيږي او که د اسې نه وي نو بيا واجب نه دي-

لما قال العلامة برهان الدين المرغيناني. و ليس في العوامل و الحو امل و العلوفة صدقة خلافا لمالك له ظواهر النصوص و لنا قوله عليه السلام ليس في الحو امل و العوامل و لا في البقرة المثيرة صدقة. (الهداية ج۱، ص۱۷۲، كتاب الزكوة، فصل في الخيل) لما قال العلامة ابن نجيم المصرى رحمه الله : (قوله و لا في العلوفة و العوامل) للحديث ليس في الحو امل و العوامل و العلوفة صدقة ولان السبب هو المال النامي الخ. (البحر الرائق ج۲، ص۲۱۸، كتاب الزكوة، فصل في الغنم) و مثله في الهندية ج۱، ص۱۷۸، كتاب الزكوة، الفصل الخامس فيما لا زكوة فيه.

له ميږو سره د هغو بچي هم په نصاب کښې ګڼل کيږي

الاستفتاء: زمونږ په ملک (افغانستان کښې اکثره خلک ميږې ساتي چه اکثره وخت د غټو ميږو تعداد کم وي کوم چه نصاب ته نه رسيږي نو آيا له غټو ميږو سره د هغو واړه بچي هم په نصاب کښې شميرل کيږي او که نه؟

الجواب حامدا و مصليا: د څناورو د زکات په نصاب کښې له لويو څناورو سره ئې واړه بچي هم په نصاب کښې ورسره ګډل کيږي او چه کله نصاب ته ورسيږي نو زکات پرې واجبيږي

لما قال العلامة الحصكفي: و لا في حمل و فصيل ولد الناقة و عجول ولد البقرة..... الا تبعا لكبير و لوواحداً. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج۲، ص۲۸۳، كتاب الزكوة، باب زكوة الغنم) لما قال العلامة برهان الدين المرغيناني رحمه الله : و ليس في الفصلان و العجاجيل و الحملان صدقة عند ابي حنيفة الا ان يكون معها كبار و هذا آخر اقواله و هو قول محمد والهداية ج۱، ص۱۷۳، كتاب الزكوة، فصل في الخيل) و مثله في البحر الرائق ج ۲، ص ۲۱۷، كتاب الزكوة، فصل في الغنم

په آسونو کښې د زکات حکم

الاستفتاء: ما د سورلۍ لپاره يو اس ساتلي دي نو آيا په ما باندې د دې اس زکات شرعا واجب دي او که نه؟

الجواب حامدا و مصليا: په مقدس شريعت کښې چه کوم اس د سورلۍ لپاره ساتل کيږي په هغه باندې زکات نه واجبيږي. له دې وجهې په تا باندې د دې اس زکات واجب نه دی

-لما قال العلامة برهان الدين المرغيناني: و ليس في دور السكنية و ثياب البدن و اثاث المنازل و دواب الركوب و عبيدالخدمة و سلاح الاستعمال زكوة لانها مشغولة بالحاجة الاصلية. (الهداية ج۱ ، ص ١٦٦، كتاب الزكوة) لما قال العلامة ابن عابدين رحمه الله : ليس في دور السكنية و ثياب البدن و اثاث المنازل و دواب الركوب و عبيد الخدمة و سلاح الاستعمال زكوة لانها مشغولة بحاجة الاصلية و ليست بنامية. (رد المحتار ج۲، ص۲٦۲ ، كتاب الزكوة) و مثله في عزيز الفتاوي ج ۱، ص ۳٤۸ ، كتاب الزكوة

په اوښانو کښې د زکات نصاب

الاستفتاء: زمونږ د علاقې خلک زياتره اوښان پالي نو د شريعت له مخې په څو اوښانو باندې زکات واجبيږي؟

الجواب حامدا و مصليا: د اسلام د زکات د قانون مطابق چه کله اوښان د کال په اکثره برخه کښې د باندې يعني په صحرا کښې وڅري او پوره کال پرې تير شي نو په هغو کښې زکات واجبيږي په دې شرط چه پنځو اوښانو ته ورسيږي نو بيا په هغو کښې يوه ووزه واجبيږي-

لما قال العلامة برهان الدين المرغيناني. قال ليس في اقل من خمس ذود صدقة فاذا بلغت خمساً ساتمة و حال عليها الحول ففيها شاة الى تسع الخ. (الهداية ج۱، ص۱۷۰، كتاب الزكوة، فصل في الايل) لما قال العلامة عالم بن العلاء الانصارى: قال محمد و ليس فيما دون الخمس من الأبل السالمة زكوة و في الخمس شاة. (الفتاوى التاتارخانية ج۲، ص۲۱۹. كتاب الزكوة الفصل الاول في صدقة السوائم) و مثله في بدائع الصنائع ج۲، ص ۱۹، كتاب الزكوة، باب نصاب الابل.

: باب العشر

د چينې په اوبو باندې د خړوبيدو په صورت کښې د عشر حکم

الاستفتاء: کومې زمکې چه د چينې په اوبو باندې خړوبيږي په هغو کښې د عشر حکم څه دی؟

الجواب حامدا و مصليا: د چينې په اوبو باندې په خړوبيدونکو زمکو کښې د عشر ورکول واجب دي ځکه چه په دې کښې محنت او خواري کمه وي او د عشر دارو مدار په محنت او خوارۍ پورې دی-

لما قال في الهندية: ثم ماء العشر ماء البئر التي حفرت في ارض العشر و ماء العين التي تظهر في ارض العشر و كذلك ماء السماء و ماء البحار العظام عشرى. (الفتاوى الهندية ج۱، ص۱۸٦، كتاب الزكوة، الباب

السادس في زكوة الزروع و الثمار) قال الامام برهان الدين المرغيناني: لم الماء العشرى ماء السماء و الآبار و العيون و البحار التي لا تدخل تحت ولاية احد. (الهداية ج٢، ص١٩٩، باب زكوة الزروع والثمار) و مثله في رد المحتار ج ٢، ص ٢٣٠، باب العشر

: عشر د کوم ځاي په حساب سره واجبيږي

الاستفتاء: که چيرته يو ه سړي رومي بانجان کرلي وي ليکن د نرخ د ټيټوالي له وجهې ئې پخپل ښار کښې خرڅ نه کړل نو په دې صورت کښې که چيرته نوموړي خپل رومي بانجان کوم بل ښار ته يوسي او هلته ئې خرڅ کړي نو عشر به د کوم ځاي په حساب ورکوي؟

الجواب حامدا و مصليا: که چيرته پخپل ښار کښې له جنس څخه عشر ادا کړي نو ښه تر ښه او که نه وي نو په بل ښار کښې ئې د خرڅولو په صورت کښې په نوموړي ښار کښې به د جنس د قيمت په اعتبار سره عشر ادا کوي-

لما قال العلامة الحصكفي: و يقوم في البلد الذي المال فيه و لو في مفازة ففي اقرب الامصار اليه. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ٢، ص٢٨٦، باب زكوة الغنم) قال في الهندية: و يقومها المالك في البلد الذي فيه المال حتى لو بعث عبداً للتجارة الى بلد آخر فحال الحول تعتبر قيمة في ذلك البلد و لو كان في مفازة تعتبر قيمة في اقرب الامصار الى ذلك الموضع. (الفتاوى الهندية ج١، ص ١٨٠، كتاب الزكوة، الباب الثالث في زكوة الذهب و الفضة و العروض.

د برمې له اوبو څخه په خړوبيدونکې زمکې باندې د نيم عشر د وجوب حکم

الاستفتاء: د زمکې د خړوبولو لپاره که چيرته يو څوک برمه استعمالوي چه په هغې کښې بزګر د برق د اخراجاتو برسيره نور اخراجات هم پرې کوي. په دې صورت کښې د داسې زمکې په آمدني باندې به عشر واجب وي او که نيم عشر؟

الجواب حامدا ومصليا: د فقهاء کرامو د تصريحاتو مطابق د کومې زمکې په خړوبولو کښې چه محنت او مشقت وي نو په هغې کښې به نيم عشر وي. په داسې حال کښې چه په واټر پمپ (برمې) باندې د زمکې خړوبولو په صورت کښې مالي تاوان له چا څخه پټ نه دې د دې لپاره په داسې زمکې باندې به نيم عشر واجب وي

لما في الهندية : و ما سقى با لدولاب و الدالية فقيه نصف العشر و ان سقى سيحاً و بدالية يعتبر أكثر السنة فإن استويا يجب نصف العشر الهندية ج ١، ص ١٨٦، كتاب الزكوة ، الباب السادس في زكوة الزروع و الثمار) قال الشيخ الاسلام ابي بكر بن علي بن محمد و ما سقى بعرب او دالية او سافية ففيه نصف العشر الدالية و الدولاب و السانية البعير الذي يستقى به الماء. (الجوهرة النيرة ج١، ص ١٥٤ ، باب العشر) و مثله في الدر المختار على صدر رد المحتار ج٢، ص٣٢٨، باب العشر رام

: د جوماتونو امامانو ته د ورکړل شوې زمکې په آمدني کښې د عشر يا نيم عشر وجوب

الاستفتاء: په ځينو علاؤو کښې سيد انو يا د جومات امامانو ته څه زمکې ورکول کيږي چه په عرف کښې ورته "سيري" ويل کيږي. ډير وارې د ازمکې دوي ته د مالکانه حقوقو په توګه ورکول کيږي. نو ښکاره خبره ده چه دا خو د جوماتونو د امامانو ملکيت ګڼل کيږي ليکن کومه چه زمکه د جومات لپاره وقف وي او د جومات امامان په هغې باندې څه کړي نو آيا عشر به پرې واجب وي او که نه؟

الجواب حامدا ومصليا: له زمکې څخه د عشر د ادا کولو لپاره مالک والى شرط نه دى بلکه د زمکې آمدني چه څوک اخلي په هغه باندې عشر يا نيم عشر واجب وي. د جوماتونو امامان چه د جومات له وقف شوې زمکې څخه کوم فصل اخلي په هغه کښې به عشر يا نيم عشر واجب وي-

لما في الهندية: و كذا ملك الارض ليس بشرط للوجوب لوجوبه في الأراضي الموقوفة و يجب في ارض الماذون و المكاتب، (الفتاوى الهندية ج١ ، ص ١٨٥، كتاب الزكوة، الباب السادس في زكوة الزروع و

الثمار) قال ابن نجيم المصرى و كذا ملك الارض ليس بشرط للوجوب لوجوبه في الارض الموقوفة. (البحر الرائق ج۲، ص ۲۳۷، باب العشر) و مثله في الجوهرة النيرة ج۱، ص ۱۵۳ ، باب زكوة الزروع و الثمار .

د راتلونكي كال د عشر وركولو حكم

الاستفتاء: كه چيرته يو څوک د سږ كال د عشر وركولو په وخت كښې د راتلونكي كال عشر هم ادا كړي نو آيا د اسې كول ورته جائز دي او كه نه؟

الجواب حامدا و مصليا: عشريا نيم عشر لكه څرنگه چه په پيد اوار يعنې د زمكې په فصل باندې واجبيږي. د راتلونكي كال د عشر وركول داسې دي لكه له وجوب څخه مخ كښې د عشر وركول چه په داسې كولو سره ئې غاړې نه خلاصيږي-

وقته وقت خروج الزرع و ظهور الثمر عند ابي حنيفة فلو عجل عشر ارضه قبل الزرع لا يجوز و لو عجل.بعد الزراعة بعد النيات فانه يجوز و لو عجل بعد زراعة قبل النبات فا لاظهر انه لا يجوز و لو عجل عشر الثمار ان كان بعد طلوعها يجوز و ان كان قبل طلوعها لا يجوز في ظاهر الرواية. والفتاوى الهندية ج۱، ص۱۸٦، كتاب الزكوة، الباب السادس في زكوة الزروع و الثمار) قال العلامة جلال الدين الخوارزمي ثم اختلفوا في وقت الوجوب فوقت الوجوب عند ابي حنيفة يكون عند ظهور الثمرة و عند أبي يوسف الوجوب عند الادراك و عند محمد يكون عند استحكامه. (الكفاية في ذيل فتح القدير ج۰۲ ص۱۹۱/۱۹۲، باب زكوة الزروع و الثمار) و مثله في البدائع الصنائع ج ۲، ص ۵۴ ، فصل زكوة الرروح و الثمار

د قومي اخراجاتو تر ايستلو مخكښې عشر واجب دی

الاستفتاء: په ځينو علاؤو كښې د خلكو د ارواج دي چه د زمكې له آمدني څخه د كلي پښ، نايي او د اسې نورو كسب گروته يوه مخصوصه برخه وركول كيږي نو آيا د دغو قومي او علاؤايي اخراجاتو له ايستلو څخه مخكښې به عشر وركوي او كه وروسته؟

الجواب حامدا و مصليا: عشر يا نيم عشر په ټوله آمدني باندې واجب دی. نوموړي اخراجات هم د زمکې له آمدني څخه ورکول کيږي نو ځکه د دغو اخراجاتو عشر يا نيم عشر هم واجب دي او د دغو اخراجاتو له ايستلو څخه مخ کښې به عشر ورکوي۔

لما قال الشيخ الاسلام ابي بكر بن علي بن محمد: و قال محمد اذا حصدت و صارت في الحرين و قائدته فيما اذا اكل منه شيئاً بعد ما صار جهيستا او اطعم غيره منه با لمعروف فانه يضمن عشر ما اكل و اطعم عند أبي حنيفة و زفر........ و ان اكل منها بعد بلغت الحصاد قبل ان حصد فمن عند أبي حنيفة و ابي يوسف (الجوهرة النيرة ج۱، ص ۱۵۴، باب زكوة الزرع و الثمار)قال ابن نجيم: و اما ركنه فا لتمليك كا لزكوة و شرائط الاداء ما قدمناه في الزكوة .... و ان استهلكه غير المالك اخذ الضمان منه و ادى عشره و ان استهلكه المالك ضمن عشره و مار ديا في ذمته، والبحر الرائق ج۲، ص ۲۳۷، باب العشر) و مثله في الهندية ج۱، ص ۱۸۷، كتاب الزكوة.

د حکومت لخوا له خلکو څخه د زکات او عشر د اخيستلو حکم

الاستفتاء: حکومت چه له عوامو څخه کوم عشر او زکات اخلي او په خلکو ئې تقسيموي نو آيا په دې ډول سره د نصاب د مالک غاړه له زکات څخه فارغيږي او که نه؟

الجواب حامدا و مصليا: د حکومت په واسطه د زکات او عشر اداکول څه پروا نه لري ليکن د زکات د موجوده نظام خاميو ته په پام کښې نيولو سره دا اندازه لګول له هيڅا څخه پټ نه دي چه په عمومي توګه زکات پخپل اصل مصرف کښې نه لګيږي بلکه د سياسي تړون او ګوندي تعلقاتو په بنياد باندې غير مستحقينو ته ورکول کيږي. د دې لپاره چه سړي د ا ويني هم چه زکات مې ضائع کيږي او يا هم په هغه باندې اکتفاء کول د عقل او پوهې خبره نه ده بلکه دوباره اداکول ئې بهتر دي۔

لما قال العلامة صدر الشريعة: و ان اخذوا الزكوة المذكورة صرفوا الى مصارفها و هي مصارف الزكوة فلا اعادة على الأملاك و ان لم يصرفوا الى مصارفها فعليهم الاعادة. (شرح الوقاية ج۱، ص ۲۸۰، كتاب زكوة الاموال) لما

قال العلامة الحصكفي: اخذ البغاة و السلاطين الجائرة زكوة الاموال الظاهرة كا لسوائم و العشر و الخراج لا اعادة على اربابها ان صرف الماخوذ في محله الا في ذكره و الا يصرف فيه فعليهم فيما بينهم و بين الله. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج۲، ص۲۸۸، باب زكوة الغنم) و مثله في السراجية ص۲٦، كتاب الزكوة

: قرض د عشر د وجوب لپاره مانع (خند) نه دی

الاستفتاء: كه چيرته په زميندار (بزگر) باندې څه پور وي نو آيا د پوروړي توب تر څنګ به هم د زمكې له آمدني څخه د عشر وركول پرې ضروري دي او كه پور د عشر د وجوب مانع دی-

الجواب حامدا و مصليا: د عشر وجوب د زمكې په حاصل پورې اړه لري په دې كښې غنا او د نصاب مالک والی ضروري نه دی. د دې لپاره د پوروړي توب تر څنګ عشر يا نيم عشر ادا كول ضروري دي-

لما قال الامام برهان الدين المرغيناني: قال ابو حنيفة رحمه الله في قليل ما اخرجته الارض و كثيره العشر سواء سقي سيحاً أو سقته السماء. (الهداية على صدر فتح القدير ج ۲، ص۱۸٦، باب زكوة الزرع و الثمار) قال ابي بكر بن علي بن محمد: قال أبو حنيفة في قليل ما اخرجته الارض و كثير العشر حد القليل الصاع و ما دونه لا شيء فيه و قبل حده نصف الصاع و المراد با لارض هنا العشر و فيه اشارة الى انه لا يلتفت الى المالك سواء كان بالغاً او صبياً او مجنوناً او عبداً او كا نت الارض وقفاً على الرباطات او المساجد أو المدارس. (الجوهرة النيرة ج۱، ص۱۵۳. باب زكوة الزرع و الثمار) و مثله في الهندية ج۱، ص۱۸٦، كتاب الزكوة، الباب السادس في الزروع و الثمار.

: په زور او جبر سره د اخيستل شوي عشر بيرته ګرځول بهتر دي

الاستفتاء: كه چيرته له يوه سړي څخه والي يا كوم ظالم بادشاه په زور او جبر سره عشر واخلي نو آيا په دې سره د سړي غاړې خلاصيږي او كه نه؟

الجواب حامدا و مصليا: که چیرته له چا څخه د ظلم او ستم په توګه عشر په زوره واخیستل شي نو په مالک باندې د عشر بیرته را ګرځول لازم نه دي. لکه څرنګه چه دا عشر په عمومي توګه د حکمرانانو د عیاشیو نذر کیږي او په یوه د اسې ځاي باندې په یقیني توګه نه مصرفیږي چه شریعت د مصارفو په توګه ټاکلي دي. د دې لپاره د احتیاط له مخې د عشر دوباره ایستل بهتر دي تر څو چه مالک ئې پخپله خوښه په غریبانو تقسیم کړي او اطمینان تر لاسه کړي

قال علي بن ابي بكر المرغيناني: و اذا اخذ الخوارج الخراج و صدقة السوائم لا يثنى عليهم و افتوا بان يعيدوها دون الخراج الخ و قيل اذا نوى با لدفع التصدق عليهم سقط عنه و كذا ما دفع الى كل جائز لانهم بما عليهم لما قال الامام برهان الدين المرغيناني: قال أبو حنيفة رحمه الله في قليل ما اخرجته الارض و كثيره العشر سواء سقى سيحا او سقته السماء. (الهداية على صدر فتح القدير ج۲، ص۱۸٦، باب زكوة الزرع و الثمار) قال ابي بكر بن علي بن محمد: قال أبو حنيفة في قليل ما اخرجته الارض و كثير العشر حد القليل الصاع و ما دونه لا شيء فيه و قبل حده نصف الصاع و المراد با لارض هنا العشر و فيه اشارة الى انه لا يلتفت الى المالك سواء كان بالغاً او صبياً او مجنوناً او عبداً او كا نت الارض وقفاً على الرباطات او المساجد او المدارس. (الجوهرة النيرة ج۱، ص۱۵۳، باب زكوة الزرع و الثمار) و مثله في الهندية ج۱، ص۱۸٦، كتاب الزكوة، الباب السادس في الزروع و الثمار. من التبعات فقرا و الاول احوط. (الهداية ج۱، ص ۱۷۵، فصل في الخيل)

د موقوفه زمکې په حاصلاتو کښې د عشر حکم

الاستفتاء: د کومې مدرسې یا کوم جوماتـ لپاره د وقف شوې زمکې په حاصلاتو کښې د عشر یا نیم عشر څه حکم دی؟ په داسې حال کښې چه د اسې زمکه د چا شخصي ملکیت نه وي؟

الجواب حامدا و مصليا، د عشر په وجوب کښې د زمکې مالک والی شرط نه دي بلکه د ما خرج من الارض (هغه څه چه له زمکې را ووځي) مالک والی شرط دی- کوم شي چه له زمکې څخه لاس ته راځي او څوک ئې چه مالک وي نو په هغه مالک

باندې ئې عشر لازم دی. که چیرته موقوفه زمکي اهل وقف کړي نو په دوي باندې عشر لازم دي او که چیرته ئې له اهل وقف څخه بغیر بل څوک کړي نو په هغه کښې به بیا د اجارې او مزارعت غوندې احکام جاري کیږي۔

قال علاء الدين الحصكفي: و يجب مع الدين و في ارض صغير و مجنون و مكاتب و ماذون و وقف قال العلامة ابن عابدين: (تحت قوله و وقف) افاد ان ملك الارض ليس بشرط لوجوب العشر و انما الشرط ملك الخارج لأنه يجب في الخارج لا في الارض فكان ملكه و عدمه سواء. (رد المحتار ج ۲، ص ۳۲٦، باب العشر)و في الهندية و كذا ملك الارض ليس بشرط للوجوب لوجوبه في الاراضي الموقوفة. (الفتاوى الهندية ج۱، ص ۱۸۵، باب السادس في زكاة الزرع و الثمار) و مثله في البحر الرائق ج ۲، ص ۲۳۷ ، باب العشر

په کرایه باندې په ورکړشوې زمکې کښې د عشر حکم

الاستفتاء: که چیرته د کرایه زمکه چا ته په کرایې باندې ورکړ شي کوم چه له کرنې پرته په نورو ضروریاتو کښې هم استعمالیدلی شي نو آیا د زمکې په مالک باندې عشر واجبیږي او که زکات ئې پرې لازمیږي؟

الجواب حامدا و مصلیا: د کرنې زمکه که چیرته په کرایې باندې ورکړ شي نو که چیرته ئې کرایه د نصاب له اندازې سره برابره یا ترې زیاته وي نو د کال په تیریدو سره ئې په مالک زکات و اجبیږي نه عشر- که چیرته د نصاب له اندازې څخه ئې کرایه کمه وي او مالک ئې د نور نصاب خاوند هم نه وي نو زکات پرې نه و اجبیږي

قال العلامة ابن عابدين: و ان غصب عشرية فزرعها ان لم تنقصها الزراعة فلا عشر على المالك، و ان نقصتها فا لعشر على المالك كانه آجرها با لنقصان. (رد المحتار ج۲، ص۳۳۳، باب العشر) قال العلامة زين الدين ابن نجيم: و في الارض المغصوبة على الغاصب ان لم تنقصها الزراعة و ان نقصتها فعلى ربالارض. (البحر الرائق ج۲، ص۲۳۷، باب العشر) و مثله في الهندي ج ۱، ص ۱۸۷، باب السادس في زكوة الزروع و الثمار.

په غصب باندې د عشر وجوب

الاستفتاء: په کومه زمکه باندې د غاصبانه قبضې په نتیجه کښې چه کوم حاصلات تر لاسه کیږي آیا عشر پرې و اجبیږي او که نه او آیا د اعشر به اصل مالک اد اکوي او که غاصب؟

الجواب حامدا و مصلیا: د عشر د وجوب لپاره د زمکې مملوک و الی ضروري نه دي بلکه د آمدني (حاصلاتو) مالک والی ضروري دی. د دې لپاره له مغصوبه زمکې څخه چه څومره حاصلات د غاصب سره جمع کیږي عشر ئې په غاصب باندې لازمي دی. البته د عشر په ادا کولو سره د زمکې حاصلات نه ورته حلالیږي. البته که چیرته غاصب ټول حاصلات د زمکې مالک ته ورکړه نو بیا به په مالک باندې عشر واجب وي

قال العلامة ابن عابدین: و ان غصب عشریة فزرعها ان لم تنقصها الزراعة فلا عشر علی المالك و ان نقصتها فالعشر علی المالك كانه آجرها با لنقصان. (رد المحتار ج۲، ص۳۳۳، باب العشر) قال العلامة زین الدین ابن نجیم: و في الأرض المغصوبة علی الغاصب ان لم تنقصها الزراعة و ان نقصتها فعلی رب الارض. (البحر الرائق ج ۲، ص ۲۳۷، باب العشر) و مثله في الهندية ج۱، ص۱۸۷، باب السادس في زكوة الزرع و الثمار.

: پوره کال په پاتې شویو غنمو کښې د زکات حکم

الاستفتاء: له یوه سړي سره ډیر غنم دي او په پنځه ویشتو منو باندې ئې پوره کال تیر شوي دي آیا په دغو غنمو باندې زکات واجب دي او که نه؟

الجواب حامدا و مصلیا: چه کله غنم د تجارت لپاره نه وي نو زکات پکښې فرض نه دي ځکه چه په غنمو کښې نمو نه لیدل کیږي او له غنمو څخه چه یو ځل عشر ادا شي نو د بیا لپاره د کال په تیریدو سره زکات نه پرې و اجبیږي۔

لما قال العلامة ابن نجیم. و خرج ایضاً ما اذا دخل من ارجة حنطة تبلغ قیمتها قیمة نصاب و نوی ان یمسكها و یبیعها فامسكها حو لا لا تجب فیها الزكوة كما في المیراث. (البحر الرائق ج۲، ص۲۰۹، كتاب الزكوة)

قال العلامة ابن عابدين: (تحت قوله و لا تصح نية التجارة) لانها لا تصح الا عند عقد التجارة فلا تصح فيما ملكه بغير عقد كارث و نحو هـ كما سياتي و مثله الخارج من ارضه لان الملك يثبت با لذوات و لا اختيار له فيه و نوى فيه قال في البحر و خرج اى بقيد العقد ما اذا دخل حنطة تبلغ قيمتها نصاباً و نوى ان يمسكها و يبيعها فامسكها حو لا لا تجب فيها الزكوة كما في الميراث. (رد المحتار ج ۲، ص ۲٦۸ ، كتاب الزكوة) و مثله في الهندية ج ۱، ص ۱۷۲، كتاب الزكوة.

په اخيستونكي باندې واجب دي او كه په خرڅوونكي باندي؟

الاستفتاء: كه چيرته د زمكې مالک خپل كښت په كوم تيكدار خرڅ كړي او هغه ته ئې ور وسپاري نو د زمكې له حاصلاتو څخه عشر يا نيم عشر به د چا ذمه واري وي د زمكې د مالک او كه د تيكدار؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: په صورت مسئوله كښې كه چيرته كښت د فصل له تياريدو څخه وروسته خرڅ كړي شي نو د عشر ذمه وار به ئې د زمكې مالک يعني خرڅوونكي وي ليكن د اومه كښت د خرڅولو په صورت كښې به عشر په اخيستونكي باندې واجب وي-

لما قال في الهندية: و اذا باع الارض العشرية و فيها زرع قد أدرك مع زرعا أو باع الزرع خاصة فعشره على البائع دون المشترى و لو باعها و الزرع بقل ان قصه المشترى في الحال يجب على البائع و لو تركه حتى ادرك فعشره على المشتري (الهندية ج۱، ص۱۸۷ ، كتاب الزكوة، الباب السادس في زكوة الزرع و الثمار) قال العلامة الحصكفي: و لو باع الزرع ان قبل ادركه فا لعشر على المشتري و لو بعده فعلى البائع. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج۲، ص۳۳۳، باب العشر) و مثله في بدائع الصنائع ج۲، ص۵٦/۵۷ ، فصل شرائط الفريضة

د غره په حاصلاتو کښې د عشر مسئله

الاستفتاء: د غرونو پخپله په شنو شویو ونو کښې میوه لرونکې وئې هم وي لکه اخروټ، جنغوزي او داسې نور - نو آیا په دغو شیانو باندې عشر واجب دي او که نه؟ ځکه چه مالیت ئې په کافي اندازې باندې وي؟

الجواب حامدا ومصلیا: په غرونو کښې پخپله له شنو شویو ونو څخه چه کوم حاصلات لاس ته راځي نو چه څوک دا حاصلات تر لاسه کوي عشر به ئې پرې واجب وي-

لما قال في الهندية؛ و ما يجمع من اثمار الاشجار التي ليست بمملوكة كاشجار الجبال يجب فيها العشر. (الفتاوى الهندية ج۱، ص۱۸٦، كتاب الزكوة، الباب السادس في زكوة الزرع و الثمار)قال العلامة ابن عابدين: (تحت قوله كذا يجب العشر في ثمرة جيل او مفازة ان حماه الامام) و يجب العشر و لو كان الشجر غير مملوك و لم يعالجه احد........ فان ثمر الجبال مباح لا يجوز مع المسلمين عنه و قال ابو يوسف رحمه الله لا شيء فيما يوجد في الجبال لأن الأرض ليست مملوكة و لهما ان المقصود من ملكها النساء و قد حصل. (رد المحتار ج۲، ص۳۲۵، باب العشر) و مثله في البزازية على هامش الهندية ج ۴، ص۹۱، الباب الثالث في العشر و الخراج و لجزية.

د میوې او د اسې نورو حاصـــلاتو تر پخیدو مخکښې د خرڅولو په صورت کښې د عشر مسئله

الاستفتاء: زمونږ په علاقۀ کښې د منو او داسې نورو میوو ډیر داسې باغونه دي چه د میوې تر بنکارید و مخکښې خرڅیږي، بیا تر پخید و پورې د ا میوې د مالکانو په باغونو کښې پریښودل کیږي. چه کله پخې شي او تیارې شي نو له دې ځاي څخه نورو ځایونو ته د خرڅولو لپاره وړي آیا د دغو باغونو عشر په مالک باندې وي او که په اخیستونکو باندې؟ بینوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: په میوو باندې هغه وخت عشر واجبیږي چه کله په ونو کښې ښکاره شي او تر پخیدو پورې له خرابیدو او ضائع کیدو څخه محفوظ پاتې شي-

قال ابن عابدین: قال في الجوهرة النيرة و اختلفوا في وقت العشر في الثمار والزرع. فقال أبو حنيفة و زفر ، عند ظهور الثمرة و الامن عليها من الفساد. (رد المحتار ج۲، ۳۳۱، باب العشر)

لیکن مروجې بیعې فاسدې دي او په بیع فاسد کښې قبل القبض مفید للملک نه وي له دې وجهې به عشر په خرڅوونکي باندې وي او که چیرته بائع مشتري ته ورسپارلي وي نو بیا به عشر په مشتري یعنې اخیستونکي باندې وي-

قال علاؤ الدين الحصكفي: و لو باع الزرع ان قبل ادراكه فا لعشر على المشترى و لو بعده فعلى البائع. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج۲، ص۳۳۳، باب العشر) و في الهندية: و لو باعها و الزرع بقل ان فصله المشترى في الحال يجب على البائع و لو تركه حتى ادرك فعشره على المشترى. (الفتاوى الهندئ ج۱، ص۱۸۷، الباب السادس في زكوة الزرع الثمار) و مثله في بدائع الصنائع ج۲، ص۵۷، فصل و اما شرائط الفرضية.

په شوتلو باندې د عشر د وجوب حکم

الاستفتاء: که چیرته یوه سړي پخپلې زمکې باندې شفتانه کرلې وي نو لکه څرنګه چه شفتانه څو څو ځلې ریبل کیږي او بیا را پورته کیږي. نو آیا هر ځل به ئې عشر ادا کوي او که یو ځل ادا کول ئې کافي دي؟

الجواب حامدا و مصليا: د شفتلې په کرلو باندې لکه څرنګه چه زمکه مشغوله لیدل کیږي له دې وجهې په هغې کښې عشر یا نیم عشر ادا کول ضروري دي. بیا لکه څرنګه چه بار بار ریبل کیږي له دې وجهې ټولو حاصلاتو ته دې حساب وکړي او عشر دې ادا کړي او که نه وي نو هر ځل دې په جلا جلا توګه عشر ادا کړي-

لما قال ابي بكر بن علي بن محمد: اما اذا اتخذ ارضه مقصبة او شجرة او منبتاً للحشيش و ساق اليه الماء و منع الناس منه يجب فيه العشر. (الجوهرة النيرة ج۱، ص۱۵۳، باب زكوة الزرع الثمار) قال العلامة ابن عابدين: (تحت قوله الا فيما لا يقصد و........ و ان المدار على القصد حتى لو قصد به ذلك وجب العشر)

په سبزيو كښې د عشر وجوب

الاستفتاء: ځينې سبزي د اسې وي چه پوره كال نه ساتل كيږي او ډير زر خرابيږي. آيا له زمكې څخه د د اسې سبزيو د حاصلاتو په اخيستو سره عشر واجبيږي او كه نه؟

الجواب حامدا و مصليا: د امام ابو حنيفه په نزد د عشر يا نيم عشر د وجوب لپاره د زمكې د حاصلاتو تر يو څه مودې پورې پاتې كيدل ضروري نه دي. د دې لپاره كوم حاصلات چه له زمكې څخه تر لاسه كيږي په هغو كښې عشر يا نيم عشر به واجب وي كه د اوږدې مودې پورې د پاتې كيدو صلاحيت ولري او كه نه په موجوده زمانې كښې د دغو سبزيو د لويو لويو ګود امونو په ذريعي سره تر ډيرې مودې پورې ساتل كومه لرې خبره نه ده–

قال ابن عابدين: (قوله بلا شرط نصاب و بقاء) فيجب فيما دون النصاب بشرط ان يبلغ صاعاً و قيل نصفه و في الخضروات التي لا تبقى هذا قول الامام و هو الصحيح. (رد المحتار ج۲، ص۳۲٦، باب العشر) قال العلامة ابو بكر الكاساني: فاما كون الخارج مما له ثمرة باقية فليس بشرط لوجوب العشر بل يجب سواء كان الخارج له ثمرة باقية او ليس له ثمرة باقية و هي الخضروات كالبقول و الرطاب و الخيار و الفناء و البصل و الثوم و نحو ها. (بدائع الصنائع ج۲، ص۵۸، فصل و اما شرائط المحلية) و مثله في الهندية ج۱، ص۱۸٦، الباب السادس في زكوة الزروع و الثمار)

: په پوروړي باندې هم عشر واجب دی

الاستفتاء: که چیرته یو څوک پوروړي وي نو آیا په دې صورت کښې هم عشر پرې واجب وي او که پور د عشر ساقطوونکي دی؟

الجواب حامدا و مصليا: پور اګر که د زکات د وجوب لپاره مانع دي لیکن د عشر د وجوب لپاره مانع نه دي د پوروړي توب سره سره به عشر اداکوي۔

لما قال العلامة الحصكفي: و يمنع الدين وجوب العشر و خراج و كفارة. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ۲، ص ۲۶۱، كتاب الزكوة) قال العلامة ابن نجيم: و قيد المصنف با لزكوة لان الذين لا يمنع وجوب العشر و الخراج و يمنع صدقة الفطر. (البحر الرائق ج ۲، ص۲۰٦، كتاب الزكوة)

په خیریه کارونو کښې د عشر د روپو د لګولو حکم

الاستفتاء: آیا د عشر روپۍ په خیریه کارونو کښې لګول کیدلي شي او که نه؟

الجواب حامدا و مصليا: عشر له واجبو صدقاتو سره تړلي دي چه په هغه کښې د بل تملیک شرط دی. لکه څرنګه چه په خیریه کارونو کښې تملیک نه لیدل کیږي د دې لپاره په خیریه کارونو کښې د عشر روپۍ نه شي لګول کیدلي۔

قال العلامة الحصكفي: هي تمليك خرج الاباحة فلو اطعم يتيما ناويا الزكوة لا يجزيه الا ذا دفع اليه المطعوم..... جزء مال خرج المنفعة عينه الشارع. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ۲، ص ۲۵٦، كتاب الزكوة) قال العلامة ابن نجيم: هي تمليك المال من فقير مسلم غير هاشمى و لا مولاه يشترط قطع المنفعة من الملك من كل وجه لقوله تعالى: و اتو الزكوة. و ايتائهم التملك و مراده تمليك جزء من ماله و هو ربع العشر او ما يقوم مقامه, (البحر الرائق ج۲، ص۲۰۱، كتاب الزكوة)

: باب صدقه الفطر

په صدقة فطر (سرسایه) کښې د غناء نصاب

الاستفتاء: که چیرته له یوه سړي سره څو قسمه حیوانات وي لیکن په هغوي کښې یو قسم هم نصاب ته نه رسیده او د تجارت لپاره هم نه وي نو په د اسې سړي باندې قرباني او صدقة فطر واجب دي او که نه؟

الجواب حامدا و مصلیا: د قربانۍ او صدقي فطر (سرسایې) د وجوب لپاره په بنیادي توګه یو اځې غناء کافي ده اګر که د څو قسمه مالونو یو اځې نمونې هم موجودې وي. د مالونو د یو ډول زیاتولي د زکات لپاره ضروري دي نه د صدقي فطر لپاره همدا وجه ده چه فقهاء کرامو فرمايلي دي چه که چیرته له یوه سړي سره له ضرورت څخه زیات یوه میښه وي او قیمت ئې د نصاب له مقدار سره برابر وي نو په هغه باندې صدقة فطر او قرباني دواړه واجب دي یا هم په دې کښې به د هغه د ضرورت لحاظ کیږي. یو ده فان ته د زمکې لپاره د دوو غوایانو ضرورت دي نو که دریم غویي ورسره وي هغه به بې ضرورته ګڼل کیږي

-لما في الهندية: و ببقرةواحدة غنى و بثلاثة ثيران اذا ساوي احدهما مائتي درهم صاحب نصاب. (الفتاوى الهندية ج ۵، ص ۲۹۳، كتاب الاضحية، الباب الاول في تفسيرها) قال العلامة طاهر بن عبد الرشيد البخاري: و ببقرة واحدة غنى بثلاثة ثيران اذا تساوى احدهما مائتي درهم صاحب نصاب . (خلاصة الفتاوى ج ۴، ص ۳۱۰، الفصل الثاني في نصاب الاضحية)

د زکات او صدقة فطر د وجوب نصاب

الاستفتاء: د زکات د وجوب د نصاب او د صدقه فطر د نصاب تر منځ څه فرق دی؟ بینوا توجروا-

الجواب حامدا و مصلیا: د دواړو نصاب یو دی. یعنې د اوه نیمو تولو سرو زرو یا د دوه پنځوس نیمو تولو سپینو زرو په ملکیت باندې زکات او صدقه فطر دواړه واجب ګرځي. او د زکات لپاره د کال تیریدل پرې ضروري دي په داسې حال کښې چه

د صدقة فطر لپاره د كال تيريدل پرې ضروري نه دي. يعني كه كال پرې تير وي او كه نه چه دومره سره او سپين زر يا د هغود قيمت برابر روپى ورسره وي نو صدقة فطر پرې واجب دي

-لما قال العلامة اكمل الدين البابرتي: و لا يشترط فيه النمو اى لا يشترط ان يكون النصاب بمال نام لانها وجبت با لقدرة الممكنة و النمو انما يشترط فيما يكون وجوبه با لقدرة الميسرة كا لزكوة على ما عرف في الاصول. (العنابة على هامش فتح القدير ج٢، ص٢١٩، باب صدقة الفطر) قال حسن بن عمار بن على: مالك النصاب اعلم ان النصب ثلاثة نصاب يشترط فيه النماء و تتعلق به الزكوةو سائر الاحكام المتعلقة با لمال النامي و نصاب تجب به احكام اربعة حو الصدقه وجوب الاضحية وصدقة الفطر و نفقة الاقارب و لا يشترط فيه النمو بالتجارة و لا حو لان الحول و نصاب تثبت به حرمة السوال و هو ما اذا كان عنده قوت يومه، الخ (مراقي الفلاح ص٣٩٤، باب صدقة الفطر) و مثله في الهندية ج١، ص١٩١، كتاب الزكوة، الباب السابع فصل ما يوضع في بيت المال)

د صدقـــه فطر اندازه

الاستفتاء: د صدقة فطر مقدار څومره دي او د قيمت په اداكولو كښې به ئې د تفاوت له وجهې كوم قيمت معتبر وي؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا ومصليا: د فقه حنفي له مخې نيم صاع يعني يو سل او څلويښت تولې غنم د صدقة فطر مقدار دي- البته د اوربشو، خرماوو او مميزو څخه به يو صاع يعني دوه سوه اتيا تولې اداكيږي -په دغو كښې كيلو او منطقوي سيرونه فرق سره لري نو ځكه د تولې له مقدار څخه د منطقوي سير تعين آسان دي او په اداكولو كښې به ئې د فقير مفاد ته كتل كيږي كه چيرته ئې په قيمت كښې فقير ته فائده وي نو مروجه قيمت به ئې وركوي -

قال علاؤ الدين الحصكفي: و يقوم في البلد الذي المال فيه. (الدر المختار على صدر رد ار ج۲، ص۲۸٦، باب زكوة الغنم) قال الشيخ ابن الهمام: (و يقومها) اى المالك في البلد الذي فيه المال. الخ- (فتح القدير ج ۲، ص ۱٦۷، فصل في العروض) و مثله في الهندية ج۱، ص ۱۸۰، الفصل الثاني في العروض)

په صدقة فطر کښې شرعي صاع معتبر دي نه رواجي صاع

الاستفتاء: په صدقه فطر کښې به شرعي صاع معتبر وي او که مروجه صاع؟ او که چيرته ئې څوک په مروجه صاع باندې اداکړي نو صدقه فطر ئې کيږي او که نه؟ بينو اتوجروا-

الجواب حامدا و مصليا، د صدقه فطر په اداکولو کښې اصل اعتبار شرعي صاع لره دي او که د مروجه صاع مقد ار مجهول وي نو بيا د هغې هيڅ اعتبار نشته او که چيرته د مروجه صاع له شرعي صاع څخه زيات وي نو بيا په زيات اداکولو کښې ئې څه حرج نشته او که چيرته مروجه صاع کم وي نو تر څو پورې چه د شرعي صاع مطابق صدقه فطر ادا نه شي تر هغو پورې ئې غاړې نه خلاصيږي-

لما قال في الهندية: ثم يعتبر نصف صاع من بر او صاع من غيره با لوزن فيما روى ابو يوسف عن أبي حنيفة لان اختلاف العلماء في الصاع بانه كم رطلاً و هو اجماع منهم بانه معتبر با لوزن و قبل هذه العباره و الصاع ثمانية ارطال با لبغدادي و الرطل البغدادي عشرون استاراً. (الفتاوى الهندية ج۱، ص۱۹۲، كتاب الزكوة، الباب الثامن في صدقة الفطر) قال الامام برهان الدين المرغيناني: ثم يعتبر نصف صاع من بر وزناً فيما يروى عن أبي حنيفة و عن محمد انه يعتبر كيلا و الدقيق اولى من البر و الدراهم اولى من الدقيق. (الهداية على صدر فتح القدير ج۲، ص۲۲۹، باب صدقة الفطر) و مثله في البحر الرائق ج ۲، ص ۲۵۹، باب صدقة الفطر)

[د حکومت د جرمانې پس ه اداکولو کښې په صدقه فطـر سر چاد تعاون کـــولو حکم

الاستفتاء: که چیرته په یوه بندي (قیدي) باندې د حکومت د جرمانې اداکول لازمي وي نو هغه ته د قطر د صدقې ورکول جائز دي او که نه؟ بینوا توجروا-

الجواب حامدا و مصلیا: د صدقه فطر او زکات مصرف یو دی. لهذا د نوموړي سړي په ذمې باندې که چیرته د حکومت جرمانه واجب الاداء وي نو له دې وجهې چه هغه مدیون (پوروړی) دې ځکه هغه ته صدقه فطر ورکول جائز دي-

قال العلامة ابن نجیم: وصدقة الفطر کا لزکوة في المصارف. الخ. (البحر الرائق ج۲، ص۲۵٦، باب صدقة الفطر و في الهندية: و مصرف هذه الصدقة ما هو مصرف الزکوة. (الفتاوى الهندية ج۱، ص۱۹۴، باب صدقة الفطر) و مثله في الدر المختار علی صدر رد المحتار ج۲، ص۸٦، باب صدقة الفطر)

په اجرت کښې د صدقه فطر ورکول جائز نه دي

الاستفتاء: که چیرته د جوماتونو امامانو ته د دوي د امامت په اجرت کښې صدقه فطر ورکړي نو آیا په دې سره د خلکو صدقة فطر اداکیږي او که نه؟ او پخپله د امام لپاره ئې اخیستل جائز دي او که نه؟

الجواب حامدا و مصلیا: د صدقه فطر په اداکولو کښې دا ضروري خبره ده چه د څه خدمت عوض أو بدل نه وي. د واجبو صدقاتو خصوصیات همدا دي چه په هغو کښې به تملیک بغیر له کوم بدل څخه وي او دا پکښې شرط دی. په امامت او آذان باندې اجرت اخیستل اګر که پخپل ذات کښې څه پروا نه لري لیکن صدقه فطر د امامت د اجرت په عوض کښې ورکول جائز نه دي. بیا تې هم که چیرته ورکړي نو اجرت پرې اداکیږي لیکن صدقةفطر ئې له غاړې نه ساقطیږي. البته که چیرته امام غریب وي او د هغه لپاره د امامت په بدل کښې ځانته اجرت ټاکل شوی وي نو بیا د اضافي تعاون له مخې غریب امام ته د صدقة فطر په ورکولو کښې څه حرج نشته

قال علاؤ الدين الحصكفي: وصدقة الفطر كا لزكوة في المصارف الا في الدفع الى الذمي. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج٢، ص٣٦٩، باب صدقة الفطر) قال ابن نجيم رحمه الله: وصدقة الفطر كا لزكوة في المصارف. الخ. (البحر الرائق ج٢، ص٢٥٦، باب صدقة الفطر) و مثله في الهندية ج ١، ص ١٩٤، باب صدقة العشر)

: په صدقه فطر کښې تجزي (حصې حصې) کول پروا نه لري

الاستفتاء: آيا د يوه سړي سرسايه (صدقه فطر) يوه کس ته ورکول ضروري دي او که ګڼ شمير فقيرانو ته هم ورکول کيدلي شي؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: په سرسايه کښې تجزي او تقسيم تاوان نه کوي نو ځکه د يوه سړي سرسايه په ګڼو فقيرانو باندې هم تقسيمول صحيح دي او همدارنګه يواځې يوه سړي ته د ډيرو کسانو سرسايه ورکول هم صحيح دي.

قال شيخ الاسلام محمد بن عبد الله التمرتاشي الحنفي: و جاز دفع كل شخص فطرته الى مسكين على المذهب كما جاز دفع صدقة جماعة الى مسكين واحد بلا خلاف، (تنوير الابصار متن الدر المختار على صدر رد المحتار ج٢، ص٣٦٧، باب صدقة الفطر) قال العلامة ابو بكر الكاساني رحمه الله: و يجوز ان يعطى ما يجب في صدقة الفطر عن انسان واحد جماعة مساكين و يعطى ما يجب عن جماعة مسكيناً واحداً. (بدائع الصنائع ج٢، ص ٧٥، فصل و اما ركنها) و مثله في فتاوي قاضي خان على هامش الهندية ج ١، ص ٢٣١، باب صدقة الفطر)

د ښځې سرسايه په چا باندې واجبه ده

الاستفتاء: آيا د ښځې سرسايه په ميړه باندې واجبه وي او که پخپله ښځه به ئې ادا کوي په داسې حال کښې چه د هغې مال يا مهر د نصاب اندازې ته نه رسيږي؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: کله چه ښځه د نصاب مالکه وي نو سرسایه به پخپله د دې په ذمې باندې واجبه وي او د میړه په ذمه ئې سرسایه نه ده لازمه. بیا هم که چیرته میړه د خپلې ښځې له خوا سرسایه ورکړي نو سرسایه ئې اد اکیږي. او که چیرته ښځه د نصاب مالکه نه وي نو بیا په هغې باندې بالکل سرسایه واجبه نه ده

لما قال العلامة المرغيناني: و لا يؤدى عن زوجته و لا عن اولاده الكبار و ان كانوا في عياله و لو أدى عنهم او عن زوجته اجزاهم استحساناً. (الهداية ج١، ١٩١، باب صدقة الفطر) و في الهندية: و لا يؤدي عن زوجته و لا عن اولاده الكبار و ان كانوا في عياله و لو ادى عنهم او عن زوجته (الفتاوى الهندية ج١، ص١٩٣، الباب الثامن في صدقة الفطر) و مثله في الجوهرة النيرة ج١، ص١٦٣ ، اجزاهم استحساناً باب صدقة الفطر) كذافي فتاوي حقانية ج٣ص٢٩٩

: آیا چا ته د قرض په معاف کولو سره سرسایه اد کیږي؟

الاستفتاء: په یو چا باندې څه پور دی. که چیرته پور ورکوونکي هغه پور نوموړي ته په سرسایه کښې ور معاف کړي نو آیا سرسایه ئې اداکیږي او که نه؟ بینوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: سرسایه د واجبو صدقاتو له جملې څخه ده کوم چه تملیک پکښې شرط دی. لهذا په نوموړي صورت کښې چونکه تملیک نشته بلکه له وصولولو پرته قرضه ورته معاف شوې ده نو ځکه ئې صدقه فطر نه اداکیږي. بیا هم که چیرته یو څوک د اسې کول وغواړي نو اول دې غریب پوروړي ته سرسایه ورکړي او بیا دې خپل پور ترې وغواړي-

لما قال العلامة الحصكفي: و يشترط ان يكون الصرف تمليكاً. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج٢٠ ص ٣٤٤ ، باب المصرف) و في الهندية: فهي تمليك المال من فقير مسلم غيرها هاشمي و لا مولاه بشرط قطع المنفعة عن المملك من كل وجه لله تعالى هذا في الشرع. (الفتاوى الهندية ج ١، ص ١٧٠، كتاب الزكوة، الباب الاول في تفسيره)

: په سرسايه (صدقه فطر) او قرباني کښې احتياط

الاستفتاء: يو سړي د جائد اد خاوند دي ليکن د دې جائد اد ګټه د ده د قوت او لايموت (ورځني ژوند) ذريعه ده او له هغه پرته هيڅ نقد مال ورسره نشته نو آيا په نوموړي سړي باندې صدقه فطر واجب دي او که نه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: په دې مسئله کښې مفتي به دا ده چه په دې سړي باندې قرباني او يا سرسايه واجبه نه ده. البته احتياط په دې کښې دي چه تر خپله وسه پورې سرسايه او قرباني دواړه ادا کړي. او که چيرته د جائداد منافع يا ګټه د هغه له اصلي حاجاتو څخه زياته وي نو په دي صورت کښې خو بالاتفاق سرسايه او قرباني د واړه پرې واجب دي

-لما قال العلامة ابن عابدين: سئل محمد عمن له ارض يزرعها او حالوت يستغلها او دار غلتها ثلاثة آلاف لا يكفي لنفقته و نفقة عياله سنة يحل له اخذ الزكوة و ان كا نت قيمتها تبلغ الوجاء و عليه الفتوى و عندهما . (رد المحتار ج ٢، ص٣٤٨، باب المصرف) و في الهندية و كذا لو كان له حو انيت او دار غله تساوى ثلاثة آلاف درهم و غلتها لا تكفي لقوته و قوت عياله يجوز صرف الزكوة اليه في قول محمد و لو كان له ضيعة تساوى ثلاثة آلاف الخ. (الفتاوى الهندية ج١، ص١٨٩، الباب السابع في المصارف) و مثله في البحر الرائق ج٢، ص ٢٤٠، باب المصرف)

: د روژې په ورځو کښې د سرسايې د اداکولو حکم

الاستفتاء: که چيرته يو سړي سرسايه د رمضان المبارک په مياشت کښې اداکړي نو آيا غاړې ئې پرې خلاصيږي او که نه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا د سرسايې د وجوب وخت د اختر د ورځې د ګهيځ له ختلو څخه مخ کښې دی-ليکن که چيرته ئې څوک د اختر له ورځې څخه مخ کښې اداکړي اګر که د روژې د مياشتې په کومه ورځ کښې هم وي نو سرسايه ئې اداکيږي- ليکن بيا هم مستحبه دا ده چه د اختر په ورځ ئې عيدګاه ته له تللو څخه مخ کښې اداکړي-

لما قال العلامة برهان الدين المرغيناني: و المستحب ان يخرج الفطرة يوم الفطر قبل الخروج الى المصلى........ فان قدمها يوم الفطر جاز لانه ادى بعد تقرر السبب فاشبه التعجيل في الزكوة. (الهداية ج١، ص ١٩٣، باب صدقة الفطر) لما في الهندية و المستحب للناس ان يخرجوا الفطرة بعد طلوع الفجر يوم الفطر قبل الخروج الى المصلي. (الفتاوى الهندية ج١، ص ١٩٢، باب الثامن في صدقة القطر) و مثله في الجوهرة النيرة ج١، ص١٦٥ ، باب صدقة الفطر)

په منطقوي لحاظ سره د غنمو په قيمت كښې د تفاوت په صورت كښې به په سرسايه كښې د كوم قيمت اعتبار وي

الاستفتاء: كه چيرته په پنجاب كښې د غنمو قيمت كم وي او په صوبه سرحد كښې د غنمو قيمت زيات وي نو آيا مونږ به د پنجاب د غنمو د قيمت په اعتبار سره سرسايه اداكوو او كه او كه د صوبه سرحد؟

الجواب حامدا و مصليا: اصل دا دي چه په سرسايه كښې غنم او يا هغه شي وركړي شي چه شريعت معتبر كړي وي. او كه چيرته څوك د هغه شي په بدل كښې د هغه د قيمت وركول وغواړي نو د خپل ښار قيمت به ئې معتبر وي او د بل ښار يا علاقې د قيمت اعتبار صحيح نه دی-

لما قال العلامة الحصكفي: و يقوم في البلد الذي المال فيه و لو في مفازة ففي اقرب الامصار اليه. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج٢، ص٢٨٦، باب زكوة الغنم) و في الهندية: ويقومها المالك في البلد الذي فيه المال حتى لو بعث عبداً للتجارة الى بلد آخر محال الحول تعتبر قيمته في ذلك البلد و لو كان في مفازة تعتبر قيمته في اقرب الامصار الى ذلك الموضع، (الفتاوى الهندية ج١، ص١٨٠ء الباب الثالث في زكوة الذهب و الفضة و العروض) و مثله في فتاوي دار العلوم ديوبند ج۶، ص٣٠٨، مسائل صدقة الفطر)

په غیر منصوصي شیانو کښې د سرسایې حکم

الاستفتاء: زمونږ په ځای کښې د وریژو فصل زیات کیږي یعني شولې زیاتې کرل کیږي. که چیرته مونږ په صدقه فطر کښې وغواړو چه وریژې ورکړو نو څومره وریژې به ورکوو د نیم صاع په اعتبار سره او که د پوره صاع په اعتبار سره؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامدا ومصلیا: احنافو فقهاوو په غیر منصوصي شیانو سره د سرسایې د ادا کولو په باره کښې دا تصریح کړې ده چه که چیرته څوک د غیر منصوصي شیانو سره د سرسایې ادا کول وغواړي نو د منصوصي شیانو د قیمت په اعتبار به ئې ورکوي. او د هغو د قیمت په برابر چه څومره وریژې او یا نور غیر منصوصي شیان جوړیده هغومره دې ورکړي سرسایه ئې ادا کیږي

-لما قال العلامة الحصكفي: نصف صاع فاضل يجب من بر او دقيقه او سويقه او زبيب .... او صاع تمر او شعير و لو رديئا و ما لم ينص عليه كذرة و خبز يعتبر فيه القيمة. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ۲، ص ۳۶۴، باب صدقة الفطر) و في الهندية: ثم الدقيق اولى من البر و الدراهم اولى من الدقيق لدفع الحاجة و سواه من الحبوب لا يجوز الا بالقيمة. (الفتاوى الهندية ج ۱، ص ۱۹۲، الباب الثامن في صدقة الفطر) و مثله في الجوهرة النيرة ج ۱، ص ۱۶۵، باب صدقة الفطر)

په میوه جاتو کښې به د غنمو قیمت معتبر وي

الاستفتاء: که چیرته یوه علاقه داسې وي چه د غنمو او نورو منصوصي شیانو فصلونه نه وي بلکه هلته د نورو میوه جاتو باغونه وي نو د هغه ځای خلک دې په سرسایه کښې د غنمو د قیمت په اعتبار سره به د خپلې منطقې د غنمو قیمت ته اعتبار ورکوي او که چیرته چه غنم پیدا کیږي د هغه ځای د غنمو قیمت ته به اعتبار ورکوي؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: چیرته چه غنم او یا نور منصوصي شیان نه پیدا کیدل نو سرسایه به د خپلې علاؤې له حاصلاتو څخه به د غنمو د قیمت برابر ادا کوي او حال دا چه د خپل ښار او منطقې د غنمو قیمت ته به اعتبار ورکوي او د بل ځاي د غنمو قیمت ته به اعتبار نه ورکوي –

...لما قال العلامة الحصكفي: نصف صاع يكب من بر او دقيقه او سويقه او زبيب او صاع تمر او شعير و لو رديناً . و لم ينص عليه كذرة و خبز يعتبر فيه القيمة. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ۲، ص ٣٦٤، باب صدقة الفطر) و قال أيضا : و يقوم في البلد الذي المال فيه. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ۲، ص٢٨٦، باب زكوة الغنم) و في الهندية: ثم الدقيق اولى من البر و الدراهم اولى من الدقيق لدفع الحاجة و ما سواه من الحبوب لا يجوز الا با لقيمة. (الفتاوى الهندية ج١، ص١٩٢، الباب الثامن في صدقة الفطر) و مثله في الجوهرة النيرة ج ۱، ص ١٦٥، باب صدقة الفطر)

حقيقي ورور ته د سرسايې ورکولو حکم

الاستفتاء: خپل حقيقي ورور ته سرسايه او د لمانځه او روژې فديه ورکول جائز دي او که نه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: خوندې ورونه چونکه په فروعو او اصولو کښې داخل نه دي نو ځکه دوي ته د هر ډول صدقاتو ورکول جائز دي. که زکات وي او که سرسايه او يا د لمانځه او روژې فديه او داسې نور د ټولو ورکول ورته جائز دي-

و في الهندية، و الافضل في الزكوة و الفطر و النذر و الصرف أولاً الى الاخوة و الاخوات ثم الى اولادهم ثم الى الاعمام و العمات الخ. (الفتاوى الهندية ج ۱، ص ۱۹۰، باب المصارف) قال العلامة ابن نجيم المصرى: قيد باصله و فرعه لان من سواهم من القرابة يجوز الدفع لهم و هو اولى لما في من الصلة مع الصدقة كا لاخوة و الاخوات و الاعمام و العمات و الاحو ال و الحالات الفقراء والبحر الرائق ج۲ ، ص ٤٢ ٢ ، باب المصارف) و مثله في امداد الفتاوي ج ۲، ص ۸۰» باب صدقة الفطر)

د نابالغ بچي سرسايه په پلار باندې واجبه ده

الاستفتاء: که چيرته يو نابالغ بچي د نصاب مالک وي يا نه وي ليکن پلار ئې سرسايه نه وي اد اکړې نو آيا د ابچي به له بلوغ نه وروسته خپله سرسايه اد اکوي او که نه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: صدقة فطر په هر مسلمان چه د نصاب خاوند وي واجبه ده. که چيرته د نابالغ بچي پلار مالدار وي نو په هغه باندې د خپل نابالغ اولاد سرسايه واجبه ده. او س که چيرته بچي پخپله مالدار وي ليکن ولي ئې د هغه له خوا سرسايه نه وي اداکړې نو له بلوغ نه وروسته په بچي باندې د خپلې سرسايې اداکول واجب دي-

لما قال العلامة الحصكفي: على كل حر مسلم و لو صغيراً أو مجنوناً حتى لو لم يخرجهما و ليهما وجب الاداء بعد البلوغ. (الدر المختار على هامش الطحطاوي ج۱، ص ٤۳۳ ، باب صدقة الفطر)

لما قال الشيخ اشرف على شاه التهانوي : هو! دا هلک به له بلوغ څخه وروسته صدقة فطر ادا کوي. او که چيرته هلک د نصاب مالک نه وي ګواکه پلار د نصاب خاوند وو او هغه ادا نه کړ نو په هلک باندې به له بلوغ څخه وروسته واجب وي – **(امداد الفتاوي ج ۲، ص۷۸، باب صدقة الفطر)**

بنديانو ته د سرسايې ورکولو حکم

الاستفتاء: که چيرته په بندي خانه کښې بنديانو ته سرسايه ورکړي شي نو آيا سرسايه اداکيږي او که نه؟

الجواب حامدا و مصليا: په سرسايه کښې هم د زکات غوندې فقير او غريب سړی مالک ګرځول لازمي دي له دې وجهې که چيرته په جيل کښې غريب او فقير سړی بندي وي نو د سرسايې ورکول ورته جائز دي

لما قال العلامة ابو البرکات النسفي: هي تمليک المال من فقير مسلم غير هاشميه و لا مولاه بشرط قطعالمنفعة من المملك من كل وجه. (كنزا لدقائق على هامش البحر الرائق ج۲، ص۲۰۱، كتاب الزكوة) قال العلامة علاؤ الدين الحصكفي: هي تمليك حرج الاباحة فلو اطهم يتيماً ناويا الزكوة لا يجزيه...... جزء مال

.... عينه الشارع و هو ربع عشر نصاب حو لي.... من مسلم فقير و لو معتوها غير هاشمي و لا مولاه مع قطع المنفعة عن المملك من كل وجه فلا يدفع لاصله و فرعه لله تعالى. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج۲، ص۲۵٦ تا ۲۵۸، كتاب الزكوة)

باب مصارف الزكوه

دولت مند سړي ته د زكات وركولو حكم

الاستفتاء: كه چيرته د يوه سړي د غير منقوله جائداد قيمت ولګول شي او حساب كړي شي نو د قيمت په اعتبار سره دا سړي غني ګڼل كيږي ليكن د دې جائداد څخه حاصليد ونكي آمدني دومره نه وي چه ګذاره ئې پرې وشي نو آيا د داسې سړي لپاره د زكات اخيستل جائز دي او كه نه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: په دې مسئله كښې د جائداد غير منقوله قيمت ته اعتبار نشته. بلكه په غناء كښې د هغه د ژوند ګذارې ته كتل كيږي. څكه چه د يوه سړي د جائداد قيمت زيات وي ليكن په منافعو ئې د ژوند ګذاره نه كيږي او نه له هغه سره نقدي روپۍ وي نو د اسې سړي د زكات د مصرف ځاي دي او زكات وركول ورته جائز دي

-لما قال في الهندية: و كذا لو كان عنده من الصاحف و هو يحتاج اليه و ان كان ..... و كذا لو كان له حو انيت او دار غلة تساوي ثلثة آلاف درهم و غلتها لا تكفي لقوته و قوت عياله يجوز صرف الزكوة اليه في قول محمد و لو كان له ضيعة تساوى ثلثة آلاف و لا تخرج ما يكفي له و لعيانه اختلفو فيه قال محمد بن مقاتل يجوز له أخذ الزكوة (الفتاوى الهندية ج۱، ص۱۸۹، كتاب الزكوة، الباب السابع في المصارف) قال طاهر بن عبد الرشيد البخاري: و لو كان له ضيعة تساوى ثلثة آلاف درهم و لا يخرج منها ما يكفى له و لعيانه اختلفوا فيه قال محمد بن مقاتل يجوز له أخذ الزكوة. (خلاصة الفتاوى ج۱، ص۲٤۲، الفصل الثامن في اداء الزكوة) و مثله في البرازية على هامش الهندية ج ٤ ، ص ٨٥، الباب الثاني في المصرف)

د جائداد خاوند ته د زكات وركولو حكم

الاستفتاء: د يوه سړي تقريبا ۲۵ كنانه زمكه ده او قيمت ئې د زكات له نصابه يعني له دوه پنځوس نيمو تولو سپينو زرو څخه زيات دي او د اوسيدلو خپل كور ئې هم شته نو آيا د اسې سړي له نورو خلكو څخه زكات اخيستلي شي او كه نه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: په صورت مسئوله كښې د زمكې قيمت لره اعتبار نشته او نه ئې قيمت د غناء سبب دي- بلكه د زمكې منافع كه چيرته د ټولو مصارفو لپاره كافي وي نو د اسې د جائداد خاوند دي او د زكات اخيستل ورته جائز نه دي او كه چيرته ئې د زمكې منافع د كور د ضرورياتو لپاره كافي نه وي نو بيا ورته د زكات په اخيستلو كښې څه حرج نشته

و لو كان له ضيعة قيمتها آلاف و لا يحصل منه ما يكفي له و لعياله اختلف فيه قال ابن مقاتل يجوز صرف الزكوة اليه. (بزازية على هامش الهندية ج ٤ ، ص ٨٥، الباب الثاني في الصرف) قال طاهر بن عبد الرشيد البخاري: و كذا لو كان له ضيعة تساوى ثلاثة آلاف درهم و لا يخرج منها ما يكفي له و لعيانه اختلفوا فيه قال محمد بن مقاتل يجوز له أحد الزكوه. وخلاصة الفتاوي ج١، ص٢٤٢، الفصل الثامن في أداء الزكوة) و مثله في الهندية ج ١، ص١٨٩، الباب الثالث في زكوة الذهب و الفضة و العروض)

د غوا مالک ته د زكات د وركولو حكم

الاستفتاء: كه چيرته له يوه سړي سره يوه غوا وي او قيمت ئې نصاب ته رسيږي نو د دې سړي لپاره د زكات اخيستل جائز دي او كه نه؟ يعني يوائې په دې باندې چه د يوې غوا مالک دی غني ګڼل كيږي او كه نه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا د غناء لپاره له اصلي حوائجو پرته د دوه پنځوس نيمو تولو سپينو زرو مالک جوړيدل ضروري دي. كه چيرته له يوه سړي سره د اصلي ضرورياتو څخه زيات يوه غوا او يا يو غويي وي او قيمت ئې دوه پنځوس نيمو تولو سپينو زرو ته رسيده نو نوموړي به غني ګڼل كيږي او د زكات اخيستل ورته جائز نه دي-

قال في الهندية: و ببقرة واحدة غنى و بثلاثة ثيران اذا ساوى احدها مائتي درهم صاحب نصاب.(الفتاوى الهندية ج۵، ص۲۹۳، كتاب الاضحية، الباب الأول في تفسيرها الخ) قال العلامة طاهر بن عبد الرشيد البخاري: و بقرة واحدة غني و بثلاثة ثيران غنى اذا تساوى احدها مائتي درهم– صاحب نصاب (خلاصة الفتاوى–۴

: د غني سړي لپاره د زکات قبض کول او بيا ئې فقيرانو ته د ورکولو حکم

الاستفتاء يو د نصاب خاوند د زکات روپۍ قبض کوي او پخپله ئې نه استعمالوي بلکه فقيرانو او مستحقينو ته ئې ورکوي. نو آيا د نوموړي لپاره د زکات د مال قبض کول شرعاً روا دي؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا د نوموړي سړي لپاره له نورو خلکو څخه د زکات اخيستل جائز نه دي ځکه چه غني دی او غني ته زکات ورکول جائز نه دي. او په دې صورت کښې د اسړي نه اصل دي او نه وکيل. او چه د زکات مال پخپله قبض کوي او نورو خلکو ته ئې د صدقې په توګه ورکوي لهذا په دې طريقې سره د زکات مال اخيستل او محتاجانو او فقيرانو ته ئي ورکول مناسب نه دي. بيا هم د وکالت په توګه ئې اخيستل او په فقيرانو باندې ويشل مرخص دی-

لما في الهندية: و كذا لو كان عنده من المصاحف و هو يحتاج اليه و ان كان لا يحتاج اليه و هو يساوي مائتي درهم لا يجوز صرف الزكوة الله لا انلما في الهندية: و كذا لو كان عنده من المصاحف و هو يحتاج اليه و ان كان لا يحتاج اليه و هو يساوى مائتي درهم لا يجوز صرف الزكوة اليه و لا يجوز له اخذها. (الفتاوى الهندية ج۱، ص۱۸۹، كتاب الزكوة، الباب السابع في المصارف) قال الامام برهان الدين المرغيناني: و لا تدفع الى على لقوله عليه السلام و لا تحل الصدقة لغنى. (الهداية على صدر فتح القدير ج۲، ص۲۰۸، باب ما يجوز دفع الزكوة و ,ا لا يجوز) و مثله في البحر الرائق ج۲، ص۲۴۴، كتاب الزكوة، باب المصرف)

اصول او فروع د زکات مصرف نه دي

الاستفتاء: که چیرته یو سړي له خپلو والدینو څخه جدا وي او منافع او مصارف ئي هم سره بیل وي آیا په داسې صورت کښې د کوم یوه د غربت په صورت کښې یوه او بل ته زکات سره ورکولي شي او که نه؟

الجواب حامدا و مصلیا: د اصولو او فروغو او د میړه او ښځې رشتې دومره قوي رشتې دي چه د املاکو او مالونو له جد اوالي سره سره هم جدا نه شي بلل کیدلی. نو ځکه د جدا جدا کاروبارونو په کولو سره یوه او بل ته زکاتونه نه شي سره ورکولی-

قال علي بن ابي بكر المرغيناني رحمه الله و لا يدفع المزكي زكوة ماله الى ابيه و جده و ان علا و لا الى ولده و ولد ولده و آن سفل الخ. (الهداية ج۱، ص۲۰۶، باب المصارف) قال العلامة ابن عابدين: و لا الى من بينهما ولاد.. اي اصله و آن علا كابويه و اجداده و جداته من قبلهما و فرعه و آن سفل. (رد المحتر ج ۲، ص ۲٤۳، باب المصرف) ومثله في البحر الرائق ج ۲، ص ٦٤۳، باب المصرف)

خپلوانو ته د زکات په ورکولو کښې د صله رحمي رعایت هم دی

الاستفتاء: که چیرته د چا یو خپل سړي له مسکنت سره سره دیندار هم نه وي نو آیا زکات به پردي دیندار فقیر ته ورکوي او که نوموړي بې دینه خپل سړي ته؟

الجواب حامدا و مصلیا: که چیرته یو سړي د زکات روپۍ د بې دینۍ په کارونو کښې لګوي نو داسې سړي ته که خپل وي او که پردي زکات ورکول د تعاون علی المعصیت سره برابره ده-البته که د بې دینۍ په کارونو کښې ئې روپۍ نه لګولې او په ذاتي ضروریاتو کښې ئې لګولې نو بیا په زکات کښې د خپلوانو رعایت بهتر دی. ځکه چه د زکات له اداکولو برسیره په دې کښې د صله رحمي رعایت هم راځي. البته که کوم پردي فقیر ته زکات ورکړي نو بیا مو هم غاړې پرې خلاصیږي

-قال ابن عابدين: و قيد بالولاد لجوازه لبقية الاقارب كا لاخوة و الاعمام و الاحو ال الفقراء بل هم اولى لانه صلة و صدقة و في الظهيرية ويبدأ في الصدقات با لاقارب ثم الموالي ثم الجيران. (رد المحتار ج ۲، ص ۳٤٦،

باب المصرف) قال زيدن الدين ابن نجيم: و قيد باصله و فرعه لان من سواهم من القرابة يجوز الدفع لهم و هو اولى لما فيه من الصلة مع الصدقة كا لاخوة والاخوات و الاعمام و العمات و الاحو ال و الخالات الفقراء و لهذا قال في الفتاوى الظهيرية و يبدأ في الصدقات با لاقرب ثم الموالي ثم الجيران الخ. (البحر الرائق ج ٢، ص٢٤٣، باب المصرف) و مثله في الهندية ج١، ص ١٩٠، باب المصرف)

خويندې ورونو ته د زكات د وركولو حكم

الاستفتاء: كه چيرته خويندې ورونه غريبان وي نو آيا يو سړي د خپل مال زكات خپلو غريبو خويندو ورونو ته وركولي شي او كه نه؟ بينوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا د ميړه او ښځې او اصولو فروعو نه صلوة نورو ټولو خپلوانو ته زكات وركول نه يوائې جائز بلكه تر نورو خلكو بهتر هم دي چه زكات وركړي خو په دې شرط چه د نصاب خاوند آن نه وي. او خويندې ورونه چونكه نژدې خپلوان دي نو ځكه دوي ته د زكات په وركولو كښې څه حرج نشته

قال ابن عابدين و قيد با لولاد لجوازه لبقية الاقارب كا لاخوة و الاعمام و الاحو ال الفقراء بل هم اولى لانه صلة وصدقة. (رد المحتار ج ٢، ص ٣٤٦، باب المصرف) قال زين الدين ابن نجيم: و قيد باصله و فرعه لان من سواهم من القرابة يجوز الدفع لهم و هو اولى لما فيه من الصلة مع الصدقة كا لاخوة و الاخوات و الاعمام و العمات و الاحو ال و الحالات الفقراء، الخ. والبحر الرائق ج٠٢ ص ٢٤٣، باب المصرف) و مثله فه الهندية ج١، ص ١٩٠، باب المصرف)

يو ه غريب ته د هبې يا د قرض په نامه سره د زكات وركولو حكم

الاستفتاء: ځينې خلك زكات نه اخلي حالانكه ښه غريب هم وي نو كه چيرته هغوي ته د هبې يا قرض په نامه زكات وركړي شي او نيت پكښې د زكات وشي نو آيا د اسې زكات اداكيږي او كه نه؟

الجواب حامدا و مصليا: په دوو وختونو کښې د ننه د زکات نيت ضروري دي يو د زکات روپې له نورو روپو . څخه د جلا کولو په وخت کښې او بل د زکات د ورکولو په وخت کښې. په دغو وختونو کښې چه په کوم وخت کښې د زکات نيت وکړي شي او غريب او مستحق ته ئې چه په کومه طريقه سره ورکوي نو زکات ئې ادا کيږي. لهذا په نوموړي صورت کښې چه کله يوه مستحق ته د هبې او قرض په نامه چا زکات ورکړي وي او نيت ئې د زکات پکښې کړي وي نو زکات ئې ادا کيږي. البته که چيرته نوموړي غريب ئې بيرته ورکړي او وائې نه خلي نو بيا دې بل مستحق ته دې ورکړي –

لما في الهندية و من اعطى مسكيناً دراهم سمها هبة او قرضاً و نوى الزكوة فانها تجزيه و هو الاصح . (الفتاوى الهندية ج١، ص ١٧١، كتاب الزكوة، الباب الاول) لما قال العلامة ابن نجيم المصري: من اعطى مسكيناً دراهم و سماها هبة او قرضاً و توى الزكوة فانها تجزيه. (البحر الرائق ج ٢، ص ٢١٢، كتاب الزكوة)

د يو چا په منافعو کښې چه بچت نه وي هغه د زکات حقدار دى

الاستفتاء: د يوه سړي منافع خو معقول دي ليکن کورني اخراجات ئې دومره زيات دي چه په مشکله سره ئې گذاره پرې کيږي بلکه عموما نوموړي تول کال مقروض وي نو آيا د داسې سړي لپاره د زکات اخيستل جائز دي او که نه؟ بينوا توجروا

-الجواب حامدا و مصليا واضحه دې وي چه کورني اخراجاتو ته په هغه وخت کښې اعتبار ورکول کيږي چه کله د انسان د ضرورياتو تکفل د شريعت په دائره کښې وشي. د غير شرعي او د تبذير و اسراف اخراجاتو ته هيڅ اعتبار نشته. لهذا که چيرته د يوه سړي کورني اخراجات د هغه له منافعو څخه په مشکله پوره کيده او له هغه سره دومره پيسې نه بچت کيدلې يعنې د هغه له ضرورياتو څخه زياتې دومره روپۍ نه جمع کيدلې چه نصاب ته ورسيږي نو دا سړي د زکات حقداره دي او زکات ورکول ورته د شرعې له مخې جائز دي

.قال ابن عابدين: و ذكر في الفتاوي فيمن له حوانيت و دور للعلة لكن غلتها لا تكفيه و عياله انه فقير و يحل له اخذ الصدقة عند محمد رحمه الله. (رد المحتار ج٢، ص٣٤٨، باب المصرف قبل مطلب في جهاز المرأة) قال العلامة فخر الدين قاضي خان: و كذا لو كان له حو انيت او دار غلة الساري اللغة آلاف درهم و غلتها لا

تكفي لقوته و قوت عياله يجوز صرف الزكوة في قول محمد. (فتاوي قاضيخان ج١، ص١٢٧؛ فصل فيمن يوضع فيه الزكوة) و مثله في فتاوى الهندية ج١، ص١٨٩، باب المصرف).

د نصاب د خاوند بچيانو ته د زكات د وركولو حكم

الاستفتاء: د يوه دولتمنده سړي بچيانو ته د زكات وركول څنګه دي په داسې حال كښې چه د بچيانو مصارف او د اسې نور ئې په پلار باندې وي؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: له بلوغ نه وروسته په اولاد او والدينو كښې د ملكيت په اعتبار سره د بيګانګي د محسوسيد و په وجه سره كوم ملكيتي يو والي نه پاتې كيږي. نو ځكه د پلار دولتندي د زوي حالت ته ګټه نه رسوي نو د دې لپاره د دولتمند سړي بالغ اولاد ته چه غريب وي زكات وركول جائز دي. ليكن له بلوغ نه مخ كښې د بچي د ټولو ضرورياتو ذمه واري په پلار باندې وي له دې وجهې دي په غناء كښې د پلار تابع دى. د والد د غني والي په وخت كښې ئې نابالغو بچيانو ته زكات وركول جائز نه دي-

قال علي بن ابي بكر المرغيناني: و لا الى ولد غنى اذا كان صغيراً لانه يعد غنياً بمال ابيه بخلاف ما اذا كن كبيراً فقيراً لانه لا يعد غنيا بيسار ابيه و ان كا نت نفقته عليه. والهداية ج١، ص١٨٨، باب المصرف) قال علاؤ الدين الحصكفي: و لا الى طفله بخلاف ولده الكبير و ابيه. قال ابن عابدين: و قوله (و لا الى طفله) الى الغنى فيصرف الى البالغ و لو ذكراً صحيحاً. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج٢، ص٣٤٩/٣٥٠، باب المصرف) و مثله في الهندية ج١، ص١٨٩، باب المصرف)

مهاجرينو ته د زكات د وركولو حكم

الاستفتاء: آيا مهاجرينو ته محض د هجرت له وجهي زكات وركول كيدلي شي او كه نه؟ او كه چيرته له مهاجر سره پخپل ملك كښې د نصاب په اندازه مال وي ليكن د هجرت له كولو نه وروسته د غربت ژوند تيروي نو آيا د اسې مهاجر ته زكات وركول كيدلي شي او كه نه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: په زكات كښې بنيادي شي د فقيرانو د مشكلاتو آسانول دي محض په دې نامه سره چه فلانية سړي مهاجر دي نو زكات نه وركول كيږي-

قال علي بن ابي بكر المرغيناني: و لا يجوز دفع الزكوة الى من يملك نصابا من اى مال كان. (الهداية باب المصرف ص١٨٩) قال الحصكفي: و لا الى غني يملك قدر نصاب فارغ عن حاجته من اى مال كان. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ٢، ص ٣٤٧، باب المصرف) و مثله في البحر الرائق ج ٢، ص ٢٤٤، باب المصرف)

البته كوم سړي چه پخپل ملك كښې د نصاب خاوند وي ليكن له خپل وطن څخه د هجرت له كولو وروسته چه كله دا سړي د نصاب خاوند پاتې نه شي نو د خپل ملك د مالدارى له وجهې د هجرت په ځاي كښې د نصاب خاوند نه شي جوړيدلى. لهذا د اسې سړي ته زكات وركول كيد اي شي. لقوله تعالى: للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم. (الآية)

غير مسلم يا كافر ته د زكات او نورو و اجبو صدقاتو د وركولو حكم

الاستفتاء: يوه كافر ته د هغه د غربت په وجه زكات وركول كيږي او كه نه؟ بينوا توجروا

الجواب حامدا و مصليا د زكات د ادا كولو د صحت او مصرف لپاره دا شرط دي چه زكات اخيستونكي به مسلمان وي نو له دې وجهې زكات او نورو اجب صدقات كافر ته نه شي وركول كيدلى-

قال علي بن ابي بكر المرغيناني: و لا يجوز أن يدفع الزكوة الى ذمي لقوله عليه السلام لمعاذ خذها من اغنيائهم و ردها في فقرائهم ويدفع اليه ما سوى ذلك من الصدقة. والهداية ج۱، ص۲۰۸، باب من يجوز دفع الصدقات و ما لا يجوز) قال العلامة علاء الدين الحصكفي: (و) لا تدفع الى (ذمي) لحديث معاذ (و جاز) دفع (غيرها و غير العشر) و الخراج (اليه) اي الذمي و لو واجباً كنذر و كفارة و فطرة خلافا للثاني الخ. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج۲، ص۳۵۱، باب المصرف) و مثله في الهندية ج ۱، ص ۱۸۸، باب المصرف)

نابالغ هلک ته د زکات د ورکولو حکم به

الاستفتاء: نابالغ هلک ته په زکات ورکولو سره زکات اداکیږي او که نه؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامدا ومصليا د زکات په مصرف کښې دا ضروري نه دي چه چا ته زکات ورکوي نو هغه دې خامخا بالغ وي. بلکه دا ضروري دي چه قبض کوونکي عاقل وي. د پیسو د اخيستلو او د بيا مصرف کولو په باره کښي فهم او عقل ولري. مراهق بچي (چه بلوغ ته نژدې وي) عموماً دومره عقل لري نو ځکه مراهق عاقل بچي ته د زکات په ورکولو کښې څه حرج نشته. بیا هم د اسې نابالغ هلک په غربت او مالداري کښې د والد تابع وي نو ځکه که چیرته ئې پلار د نصاب خاوند وي نو بيائي نابالغ زوي ته په هيڅ صورت کښي د زکات ورکول جائز نه دي.

قال علاء الدين الحصكفي و دفع الزكوة الى صبيان آقاربه برسم عيد او الى مبشر او مهدي الباكورة جاز. و قال ابن عابدين في تشريح قوله (الى الصبيان آقاربه) اى العقلاء و الا فلا يصح الا يدفع الى ولي الصغير. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ۲، ص۳۵۶، باب المصرف) ----و في الهندية: و لو قبض الصغير و هو مراهق جاز و كذا لو كان يعقل القبض بان كان لا يرمى به و لا يخدع عنه و لو دفع الى فقير معنوه جاز. (الفتاوى الهندية ج۱، ص ۱۹۰، باب المصرف)

ديني طالب علم د زكات بهترين مصرف دى

الاستفتاء: د ديني مد ارسو طالبانو ته د زكات د وركولو څه حكم دى؟ په داسې حال كښې چه په هغو كښې اكثر طلبا، محتاج هم وي او د اهل خير د توجيهاتو ډير مستحق وي؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا د ديني مدارسو طلباء شپه او ورځ د علم دين په حاصلولو كښې.مصروف او سيري او د دنياوي كارونو خوا نه ئې ډيره كمه توجه وي. نو ځكه د زكات او نورو صدقاتو دوي ډير مستحق دي. بلكه د نورو خلكو په نسبت دوي ته زكات وركول ډير بهتر هم دي. بيا هم كوم مالدار طالب علم ته د زكات په وركولو سره زكات نه ادا كيږي-

قال علاؤ الدين الحصكفي: و في المعراج التصدق على العالم الفقير افضل. و في رد المحتار، اي من الجاهل الفقير فهستانية . (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ٢، ص ٣٥٤، باب المصرف) و في الهندية: التصدق على الفقير العالم افضل من التصدق على الجاهل، (الفتاوى الهندية ج١، ص١٨٧ الباب السابع في المصارف) و مثله في الطحطاوي حاشية مراقي الفلاح ص ٣٩٤، باب المصرف)

[د ديني مدرسې دولت مند استاذ ته د زكات د وركولو حكم

الاستفتاء: كه چيرته يو څوك په اسلامي مدرسه كښې د درس او تدريس لپاره ځان فارغ كړي وي او په مالي اعتبار سره ئې حالت ښه وي. يعنې د نصاب خاوند وي نو آيا داسې سړي ته د ديني علومو د تدريس له وجهې د زكات وركول جائز دي او كه نه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا چونكه د زكات په تمليك كښې د قبض كوونكي لپاره د اشرط دي چه فقير به وي نو ځكه له عامل څخه پرته د زكات د مصرف په نورو اقسامو كښې له فقير څخه پرته غني ته په زكات وركولو سره زكات نه ادا كيږي. او تدريس يو داسې عمل نه دي چه څوك د زكات د مصرف ځاي وګرځوي نو ځكه د نصاب خاوند مدرس ته د زكات په وركولو سره زكات نه ادا كيږي-

قال ابن عابدين: هذا الفرع مخالف لاطلاقهم الحو في الغنى و لم يعتمده أحد، قلت و هو كذلك و الاوجه تقييده با لفقير .... قال للاتفاق على ان الاصناف كلهم سوى العامل يعطون بشرط الفقر. (رد المحتار ج٢، ص ٣٤٢/٣٤٠، باب المصرفقال علي ابن ابي بكر المرغيناني: و لا يجوز دفع الزكوة الى من يملك نصاباً من اى مال كان. الخ (الهداية ج١، ص ٢٠٧، باب المصرف) و مثله في الهندية: ج١، ص ١٨٩، باب المصرف)

مالدار يا غني طالب علـــم ته د زكات وركولو حكم

الاستفتاء: كه چيرته يو طـــالب علم مالدار وي نو آيا زكات وركول ورته جائز دي او كه نه؟

الجواب حامدا و مصليا كه چيرته له كوم طالب علم سره په كور كښې دومره مال وي چه نصاب ته رسيږي ليكن د سفر په حالت كښې له هغه سره د نصاب له اند ازې څخه كم مال وي نو د اسې طالب علم ته زكات وركول كيداي شي ځكه چه د يد (لاس) ملكيت لره اعتبار وي-

قال ابن عابدين: و ابن السبيل اذا كان له في وطنه مال بمنزلة الفقير. (رد المحتار باب المصرف ص ٣٤٣)

البته كه چيرته له طالب علم سره موجود مال دومره وي چه د نصاب اند ازې ته رسيده نو هغه ته زكات وركول جائز نه دي ځكه چه د فقير تمليك د زكات په اداكولو كښې شرط دی-البته د زكات عامل له دې شرط څخه مستثنية دی-

قال العلامة ابن عابدين: و هذا الفرع مخالف لاطلاقهم الحو في الغني و لم يعتمده احد قلت و هو كذلك و الا وجه تقيده با لفقير ...... ثم قال الاتفاق على ان الاصناف كلهم سوى العامل يعطون بشرط الفقر. (رد المحتار ج٢، ص ٣٤٠، باب المصرف)باب قال علي ابن ابي بكر المرغيناني: و لا يجوز دفع الزكوة الى من يملك نصاباً من اى مال كان لان الغنى الشرعي مقدر به. والهداية ج١، ص ١٨٩، باب المصرف) و ايضاً : و ابن السبيل من كان له مال في وطنه و هو في مكان لا شيء له فيه، (الهداية ج١، ص١٨٧، باب المصرف)

ښځه او میړه یو بل ته زکات نه شي ورکولی

الاستفتاء: آیا میړه خپلې ښځې ته زکات ورکولي شي او که نه؟ بینوا توجروا-

الجواب حامدا و مصلیا ښځه او میړه د یوه او بل لپاره د زکات مصرف نه دي نو ځکه یوه او بل ی ته د زکات په ورکولو سره زکات نه ادا کیږي-

قال علي ابن ابي بكر المرغيناني: و لا الى امرأته للاشتراك في المنافع عادة ولا تدفع المرأة الى زوجها عند ابي حنيفة، والهداية ج١، ص٩٨٨، باب المصارف) قال العلامة علاؤ الدين الحصكفي: و لا الى من بينهما ولاد و لو مملوكاً لفقير او بينهما زوجية و لو مبانة (الدر المختار على صدر رد المحتار ج٢، ص٣٤٦، باب المصرف) و مثله في الهندية ج١، ص ١٨٩، باب المصرف)

د جومات امام ته د عشر او زکات د ورکولو حکم

الاستفتاء: که چیرته د جومات یو امام د خپلو مقتدیانو څخه جبراً زکات وصول کړي یعنې په مقتدیانو باندې ئې لازم ګرځولي وي چه خپل زکاتونه او عشر به امام ته ورکوي نو آیا په دې سره د نوموړي مقتدیانو عشر او زکات ادا کیږي او که نه؟ بینوا توجروا-

الجواب حامدا و مصلیا: په اجرت کښې د زکات ورکول که په جبر سره وي یا په رضاء سره جائز نه دي. په داسې حالت کښې د قوم زکات نه ادا کیږي. بیا هم که چیرته امام غریب وي نو د صلة رحمي په توګه هغه ته د زکات په ورکولو کښې څه حرج نشته

لما في الهندية: و لو نوى الزكوة بما يدفع المعلم الى الخليفة و لم يستأجره ان كان الخليفة لحال لو لم يدفعه يعلم الصبيان. ايضاً اجزاء و الا فلا و كذا ما يدفعه الى الخدم من الرجال و النساء في الاعياد و غيرها بنية الزكوة. (الفتاوى الهندية ج١، ص ١٩٠، كتاب الزكوة، الباب السابع في المصارف) قال ابن نجيم: و في

الملتقط من الاجارة المعلم اذا اعطى خليفته شيئاً ناويا الزكوة فان كان بحيث يعمل له لو لم يعطه يصح عنها و الافلا، والاشباه و النظائر ج ۲، ص ٦٤)

مالدار امام ته د سرسايه وركولو حكم

الاستفتاء: كه چيرته امام دولت مند ثابت شي نو له دې سره سره هغه ته د سرسايې د وركولو څه حكم دى؟ په داسې حال كښې چه امام د سرسايې په شكل كښې د امامت د اجرت اخيستلو په حق كښې هم وي؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا ومصليا: سرسايه فقيرانو او مسكينانو ته د تمليك په توګه وركول كيداي شي امام چه كله مالدار وي يعني د نصاب خاوند وي نو هغه ته د سرسايې په وركولو سره د قوم غاړې نه خلاصيږي. او قوم بايد چه د امام خدمت په بلې طريقې سره وكړي. او همدارنګه د امامت په اجرت كښې سرسايه وركول جائز نه دي اګر كه امام غريب هم وي. بيا هم كه چيرته يو امام غريب وي نو د اجرت له نيت پرته يوائې د يوه عالم دين د ضرورياتو د پوره كولو په نيت سره د سرسايې په وركولو كښې څه حرج نشته

لما قال في الهندية: و مصرف هذه الصدقة ما هو مصرف الزكوة. (الفتاوي الهندية ج۱، ص ۱۹٤، كتاب الزكوة ، الباب الثامن في صدقة الفطر) قال ابن نجيم: وصدقة الفطر كا لزكوة في المصارف. (البحر الرائق ج۲، ص۲٥٦، باب المصارف) و مثله في رد المحتار ج۲، ص۳۹۹، باب المصرف)

د زكات په پيسو باندې د ديني كتابونو د چاپولو حكم

الاستفتاء: يو سړي د ديني كتابونو د چاپولو اراده لري ليكن غريب دي او وس ئې نه لري نو كه چيرته له خلكو څخه زكاتونه واخلي او كتابونه چاپ كړي او بيائې د زكات په مستحقينو باندې وويشي نو آيا داسې كول جائز دي او كه نه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا كه چيرته داسې پخپله د زكات مصرف وي او د زكات وركوونكو په اجازې سره له طباعت نه وروسته دا كتاب په مستحقينو باندې وويشي نو زكات اداكيږي ځكه چه د زكات په ادا كولو كښې د فقير تمليک ضروري دی. او كه چيرته تمليک ممكن نه وو نو بيا په داسې ځاي كښې دزكات روپۍ لګول صحيح نه دي-

لما قال الحصكفي: و يشترط ان يكون الصرف تمليكا لا اباحة فلا يصرف الى بناء نحو المسجد و لا الى كفن ميت و قضاء دينه. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ٢، ص ٣٤٤، باب المصرف)قال في الهندية: اما تفسيره فهي تمليك المال من فقير مسلم الخ. والفتاوي الهندية ج ١، ص ١٧٠، كتاب الزكوة، الباب الأول) و فيه ايضا: و لا يجوز ان يبني با لزكوة المسجد و كذا القناطر و السقايات....... و كل ما لا تمليك فيه الخ. والفتاوى الهندية ج١ – ص ١٨٨، كتاب الزكوة، الباب السابع في المصارف) و مثله في فتح القدير ج ٢، ص٢٠٧/٢٠٨، باب المصرف)

په زكات كښې د ديني كتابونود وركولو حكم

الاستفتاء: كه چيرته څوک ديني كتابونه و اخلي او د زكات په نيت ئې په طالبانو باندې وويشي نو آيا په دې ډول سره ئې زكات اداكيږي او كه نه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا، كتابونه هم د نورو اجناسو غوندې د تسليک او تملک قابل دي. نو ځكه په زكات كښې د كتابونو په وركولو سره زكات ادا كيږي. بيا هم په دې كښې دا ضروري ده چه طلباوو ته تمليكا وركړل شي. او يواځي په عاريت سره د وركولو په صورت كښي يا د مدرسې په كتب خانه كښې ئې د وقف په توګه د ايښودلو په صورت كښې د تمليک د نستوالي له وجهي زكات نه اداكيږي

قال علاء الدين الحصكفي: يصرف المزكي الى كلهم او الى بعضهم الخ تمليكا لا اباحة (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ٢، ص ٣٤٤، باب المصرف)قال زين الدين ابن نجيم: هي تمثيل المال من فقير مسلم الخ (البحر الرائقي ج ٢، ص ٢٠١، كتاب الزكوة) و مثله في الهندية ج ١، ص ١٦٠، كتاب الزكوة

كتاب الصوم

باب الرؤية الهلال

داحنافو علماوو په نيز داختلاف مطالع حكم

الاستفتاء اختلاف ده مطالع شرعا معتبر دي كه يا او په دې مسئله كي صحيح قول ظاهر الروايت او مفتي به قول كوم يو دي

الجواب حامدا و مصليا مفتي اعظم هندوستان حضرت مولانا مفتي كفايت الله صاحب رحمه الله ليكلي او مفتي اعظم افغانستان حضرت مولانا عبد العلي ديوبندي رحمه الله [عرف حضرات مولوي صاحب] ويلي چي اختلاف دمطالع شرعا معتبر نه دي او هم دغه دحنفيه وو په نيز صحيح او محقق قول دي البتة متاخرينو مشائخو په بلاد بعيده [ليري ملكونه] كښي اختلاف دمطالع اعتبار كړي دي له فقها وو كرامو څخه په دې مسئله كښي دري اقوال نقل سوي دي اول قول دا مسلك دامام اعظم رحمه الله څخه نقل سوي دي او دي ته ظاهر اروايت ويل كيږي چي اختلاف دمطالع هيڅ اعتبار نسته معنية دا چي كه په مشرق كښي ده نړۍ مياشت وليدل سوه نو دمغرب پر خلكو دد غي مياشت په ليدلو سره اختر او روزه اوا ختري كول لازم دي لكه چي په تنوير الابصار مع الدر مختار كښي داسي راغلي دي

الدر المختار وحاشية ابن عابدين (رد المحتار) (٢/ ٣٩٣)وَاخْتِلَافُ الْمَطَالِعِ) وَرُؤْيَتُهُ نَهَارًا قَبْلَ الزَّوَالِ وَبَعْدَهُ (غَيرُ مُعْتَبَرٍ عَلَى) ظَاهِرِ (الْمَذْهَب) وَعَلَيْهِ أَكْثَرُ الْمَشَايِخِ وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى بَحْرٌ عَنْ الْخُلَاصَةِ يَلْزَمُ أَهْلَ الْمَشْرِقِ بِرُؤْيَةِ أَهْلِ الْمَغْرِبِ) إذَا ثَبَتَ عِنْدَهُمْ رُؤْيَةُ أُولَئِكَ بِطَرِيقٍ مُوجِبٍ كَمَا مَرَّ قال علامة ابن عابدين اعْلَمْ أَنَّ نَفْسَ اخْتِلَافِ الْمَطَالِعِ لَا نِزَاعَ فِيهِ بِمَعْنَى أَنَّهُ قَدْ يَكُونُ بَيْنَ الْبَلْدَتَيْنِ بُعْدٌ بِحَيْثُ يَطْلُعُ الْهِلَالُ لَهُ لَيْلَةَ كَذَا فِي إحْدَى الْبَلْدَتَيْنِ دُونَ الْأُخْرَى وَكَذَا مَطَالِعُ الشَّمْسِ؛ لِأَنَّ انْفِصَالَ الْهِلَالِ عَنْ شُعَاعِ الشَّمْسِ يَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ الْأَقْطَارِ حَتَّى إذَا زَالَتْ الشَّمْسُ فِي الْمَشْرِقِ لَا يَلْزَمُ أَنْ تَزُولَ فِي الْمَغْرِبِ، وَكَذَا طُلُوعُ الْفَجْرِ وَغُرُوبُ الشَّمْسِ بَلْ كُلَّمَا تَحَرَّكَتْ الشَّمْسُ دَرَجَةً فَتِلْكَ طُلُوعُ فَجْرٍ لِقَوْمٍ وَطُلُوعُ شَمْسٍ لِآخَرِينَ وَغُرُوبٌ لِبَعْضٍ وَنِصْفُ لَيْلٍ لِغَيْرِهِمْ كَمَا فِي الزَّيْلَعِيِّ وَإِنَّمَا الْخِلَافُ فِي اعْتِبَارِ اخْتِلَافِ الْمَطَالِعِ بِمَعْنَى أَنَّهُ هَلْ يَجِبُ عَلَى كُلِّ قَوْمٍ اعْتِبَارُ مَطْلِعِهِمْ، وَلَا يَلْزَمُ أَحَدٌ الْعَمَلَ بِمَطْلِعِ غَيْرِهِ أَمْ لَا يُعْتَبَرُ اخْتِلَافُهَا بَلْ يَجِبُ الْعَمَلُ بِالْأَسْبَقِ رُؤْيَةً حَتَّى لَوْ رُئِيَ فِي الْمَشْرِقِ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ، وَفِي الْمَغْرِبِ لَيْلَةَ السَّبْتِ وَجَبَ عَلَى أَهْلِ الْمَغْرِبِ الْعَمَلُ بِمَا رَآهُ أَهْلُ الْمَشْرِقِ، فَقِيلَ بِالْأَوَّلِ وَاعْتَمَدَهُ الزَّيْلَعِيُّ وَصَاحِبُ الْفَيْضِ، وَهُوَ الصَّحِيحُ عِنْدَ الشَّافِعِيَّةِ؛ لِأَنَّ كُلَّ قَوْمٍ مُخَاطَبُونَ بِمَا عِنْدَهُمْ كَمَا فِي أَوْقَاتِ الصَّلَاةِ، وَأَيَّدَهُ فِي الدُّرَرِ بِمَا مَرَّ مِنْ عَدَمِ وُجُوبِ الْعِشَاءِ وَالْوِتْرِ عَلَى فَاقِدِ وَقْتِهِمَا وَظَاهِرُ الرِّوَايَةِ الثَّانِي وَهُوَ الْمُعْتَمَدُ عِنْدَنَا وَعِنْدَ الْمَالِكِيَّةِ وَالْحَنَابِلَةِ لِتَعَلُّقِ الْخِطَابِ عَمَلًا بِمُطْلَقِ الرُّؤْيَةِ فِي حَدِيثِ «صُومُوا لِرُؤْيَتِهِ» بِخِلَافِ أَوْقَاتِ الصَّلَوَاتِ،په فتاوي هنديه كښې داسي نقل سوي دي الفتاوى الهندية (١/ ١٩٨)ولا عبرة لاختلاف المطالع في ظاهر الرواية كذا في فتاوى قاضي خان.وعليه فتوى الفقيه أبي الليث وبه كان يفتي شمس الأئمة الحلواني قال لو رأى أهل مغرب هلال رمضان يجب الصوم على أهل مشرق كذا في الخلاصة اوفتاوي تاتا رخانية هـ ج ٣ ص ٣٦٥كي هم داسي ليكل سوي دي ولا عبرة لاختلاف المطالع في ظاهر الرواية ...... وعليه فتوى الفقيه أبي الليث وبه كان يفتي شمس الأئمة الحلواني قال لو رأى أهل مغرب هلال رمضان يجب الصوم على أهل مشرق كذا في الخلاصةاوصاحب

د فتح القدير بيا داسي ليكلي دي ج ٢ ص٢٤٣ واذا ثبت في مصر لزم سائرالنا س فيلزم اهل المشرق برؤ ية اهل المغرب في ظاهر المذهب او صاحب د الفقه الاسلامي وادلته بياداسي ليكلي دي قال الحنفية (٢): اختلاف المطالع، ورؤية الهلال نهارا قبل الزوال وبعده غير معتبر، على ظاهر المذهب، وعليه أكثر المشايخ، وعليه الفتوى، فيلزم أهل المشرق برؤية أهل المغرب، إذا ثبت عندهم رؤية أولئك، بطريق موجب، كأن يتحمل اثنان الشهادة، أو يشهدا على حكم القاضي، أو يستفيض الخبر،

اوپه اعلاءالسنن کښ هم علامه ظفر احمد عثماني رحمه الله پر صاحب د ردالمختار علامه شامي باندي ردکړي دي چي علامه شامي چي اختلاف دمطالع په روزه کي نه معتبره وي او په اختر کښ يي معتبره وي دا فرق بلکل صحيح نه دي او عدم اعتبار ده مطالع په ټولو ميا شتو کښ برابر او مساوي دي نو معلومه سوه چي په اختلاف دمطالع کښ دروزي او اختر دميا شتي هيڅ فرق نسته او ددي څخه دا معلومه سوه چي داختر په اوله ورځ اضحيه حلالول افضل کار دي

وفرق العلامة الشامي بين هلال رمضا ن وهلال ذي الحجة و استد لالا بتعلق صوم رمضان بمتعلق الرؤ ية في قوله عليه السلام صو موا لرؤ يته وافطروا لر ؤ يته هذا بخلاف الا ضحية لايصح .... فساوي جميع الاشهر في هذا الحكم فافهم اعلاء السنن ج ۶ ص تعليق الصوم برؤ ية الهلال

دوهم مسلک دادي چي په هرځايي کښ اختلاف دمطالع معتبر دي

دريم مسلک دادي چي په بلاد قريبه کښ اختلاف دمطالع اعتبار نسته البتة په بلاد بعيده کښ اعتبارسته داځکه جي بلاد قريبه کنبي معمولي فرق سته اوپه بلاد بعيده کښ فرق زيات وي نو ځکه ددي زيات فرق په خاطر بايد معتبره سي هم دغه قول علامه زيلعي اوصاحب ده بدائع رحمهم الله تعالي ترجيح ورکړيده

فتاوي ح خانيةه ج٣ ص٣۶٧ فتاوي بينات ج٣ ص٥٨ کفايت المفتي ج۶ ص٣۴٩ فتاوي دارالعلوم زکريا ج٣ ص٣٥٨ فتاوي فريديه ج۴ ص۶٨ فتاوي رحيميه ج٧ ص٢٢٨ فتاوي دارالعلوم ديوبند ج۶ ص٣۴٣

﴿د پاکستان څخه یو کس راغي افغانستان ته اختر به څنګه کوي﴾

الاستفتاء یو کس په پاکستان کښې دي هلته د وړ ورځي وروسته تر افغانستان میاشت لېدل کېږي، اوس هغه کس که دلته راسي روژې یې کمي دي آیا دافغانستان د خلکو سره اختر کړي که یې نه کړي؟

الجواب حامدا و مصلیاچي روژه یې په پاکستان کښي شروع کړه بیا دلته راغي دي دي دافغانستان د خلګو سره اختر کړي هغه پاته روژې دي وروسته تر اختر ونیسي یعني قضاء دي راوړي، مګر برعکس د دغه که د دې ځاي سړي هلته ولاړ سي او هغه خلک دېرش پوره کړي د ده روژې خو یو دېرش کېږي، نو ده ته د اختر د جوړولو او دروژې د خوړولو اجازه نسته بلکه یو دېرشمه روژه دي هم ونېسي د دوئ سره دي په اتفاق اختر کړي.

لماقال الامام ابن عابدين الشامي رحمه الله في ردالمحتار : فإنه يجب عليه الإمساك تشبها اه.

(ردالمحتار مع الدرالمختارج ۲ ص ۱۱۶ مكتبه رشيديه / حاشية الطحطاوي علي الدرمختارج ۱ص ۴۵۵ مكتبه رشيديه / فتا وي حقا نية ج ۳ ص ۴۲۳ پښتو / فتاوي عثماني ج ۲ ص ۱۹۴ پښتو /۴۰۰مسائل ص ۳۳۴ پښتو) كذافي رحمانية هـ ج ۲ ص

﴿ده بلوغ علامه نوي پنځلس کاله باندي﴾

الاستفتاء مفتي صاحب که دي یو انسان ده بلوغ علامات نه وي ښکاره سوې نو ده روژې ده فرضیت لپاره څو کاله معتبر دي

الجواب حامدا و مصلیاپه صورت مسئوله کې دي روژې ده فرضیت لپاره په مفتي به قول باندي پنځلس کاله معتبر دي

قال العلامة الحصكفى: فان لم يوجد فيهما شيئ منها فحتي يتم لكل منهما خمس عشرة سنة ويه يفتي

(الدرالمختار علي هامش ردالمحتار ۵ج:ص۱۰۷ كتاب الحجر بلوغ الغلام)كذافي فتاوي فريديه ج۲ ص۶۵

﴿په حال دي حمل کې وينه مانع ده صوم نه ده﴾

الاستفتاء که يوي ښځي ته دي روزي دويمه دريمه په حال دي حمل کې وينه وربنکاره سي نوروزه يه صحيح ده اوکه نه بينوا وتوجروا

الجواب حامدا و مصليا په صورت مسئولة کې روزه صحيح ده په حال دي حمل کښي حيض نه وي مرض وي

قال العلامة الحصكفي: وما تراه صغيرة دون تسع... وحامل ولو قبل خروج اكثر الولد استحاضة ـ (الدرالمختار عليه امش ردالمحتار ۱:۲۰۹ قبيل مبحث في مسائل المتحيرة){۲} قال العلامة الحصكفي: ودم استحاضة حكمه كرعاف دائم وقتاً كاملا لا يمنع صوما وصلاة الخ ـ (الدرالمختار علي ٥امش ردالمحتار ۱:۲۱۸ قبيل مطلب في حكم وطء المستحاضة)كذافي فتاوي فريديه ج۴ ص۷۱

﴿روزه او افطار ده مسافر﴾

الاستفتاء.مسافر لپاره دي روزي خوراک جائزده اوکه نه رسول الله صلي الله عليه وسلم ياصحابه کرامو په سفرکې روزي خوړلې دي اوکه نه بينوا توجروا

الجواب حامدا ومصليا په صورت مسئولة کې ده مسافر لپاره روزه نيول او خوراک دواړه جائز دي اوپه سفر کې روزې خوراک له رسول الله ص اوله صحابه کرامو څخه هم ثابت دي

و في الصحيح للامام مسلم ، باب جواز الصوم و الفطر في شهر رمضان للمسافر ، ج:۱،ص:۳۵۶ (طبع قديمي كتب خانه) عن ابن عباس رضي الله عنه قال : سافر رسول الله ا في رمضان فصام حتي بلغ عسفان ثم دعا باناء فيه شراب فشربه نهارا ليراه الناس ثم أفطر حتي دخل مكة ـ قال ابن عباس رضي الله عنه : فصام رسول الله ا وافطر من شاء صام ومن شاء افطر ـ و في مجمع الزوائد للهثمي رح ،ج:۳،ص:۱۵۸، ۱۵۹ ان رسول الله ا كان يصوم في

السفر ويفطر ـ۔۔ـ الخ (قال الهيثمى) رواه احمد وأبو يعلي والبزار بنحو ورجال أحمد رجال الصحيح ـ (۴) سورة البقرة :۱۸۴ـ (۵) و في جامع الترمذي ، ج:۱،ص:۸۹ (طبع فاروقي كتب خانه) عن أبي سعيد قال: كنا نسافر مع رسول الله ا شهر رمضان فما يعاب علي الصائم صومه ، ولا علي المفطر فطره ـ۔۔ـ الخ وجاء في حديث باب ما جاء في كراهية الصوم في السفر ،ج:۱،ص:۸۹ (قبل الحديث السابقة) فأفطر بعضهم وصام بعضهم۔ كذافي فتاوي عثماني ج۲ ص۲۰۲

﴿كه دي روزي په اوله ليونى سو﴾

الاستفتاء كه ده روزي په اوله شپه سړي جوړ وو اوسهار ليونى وو بياتراخيره ده روزي ليونى وو له روزي بعد جوړ سو نوپردغه سړي باندي قضاء سته او كه نه بينوا توجروا

الجواب حامدا و مصليا په صورت مسئولة كي پردغه مجنون باندي قضاء نسته

لمافي الهنديه ج۱ ص۱۹۴

فَإِذَا أَفَاقَ فِي اللَّيْلَةِ الْأُولَى ثُمَّ أَصْبَحَ مَجْنُونًا وَاسْتَوْعَبَ الشَّهْرَ كُلَّهُ ذَكَرَ شَمْسُ الْأَئِمَّةِ الْحَلْوَانِيُّ لَا قَضَاءَ عَلَيْهِ، وَهُوَ الصَّحِيحُ كَذَا فِي الْبَحْرِ الرَّائِقِ وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى هَكَذَا فِي مِعْرَاجِ الدِّرَايَةِ كذافي النهاية شرح الهداية ج٤ ص ٩٤ ذكر شمس الأئمة في أصوله، وفي جامع النوازل إذا أفاق أول ليلة من رمضان ثم أصبح مجنوناً واستوعب الشهر اختلف فيه أئمة بخارى، والفتوى على أنه لا يلزمه القضاء لأن الليلة لا يصام فيها كذافي المو سوعة الفقهية ج٢٦ ص٩٩

﴿باب مايكره في الصوم وفي مالايكره﴾

﴿په روزه کې مسواک وهل﴾

الاستفتاء په روزه کې مسواک وهل څه حکم لري او وچ.اولوند فرق سره لري اوکه نه بینوا توجروا

الجواب حامدا ومصليا په صورت مسئولة کې مسواک وهل پروا نه لري په روزه کې

لمافي الهنديه ج١ص١٩٩مکتبه اسلام

وَلَا بَأْسَ بِالسِّوَاكِ الرَّطْبِ وَالْيَابِسِ فِي الْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ عِنْدَنَا قَالَ أَبُو يُوسُفَ – رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى – يُكْرَهُ الْمَبْلُولُ بِالْمَاءِ، وَفِي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ لَا بَأْسَ بِذَلِكَ، وَأَمَّا الرَّطْبُ الْأَخْضَرُ فَلَا بَأْسَ بِهِ عِنْدَ الْكُلِّ كَذَا فِي فَتَاوَى قَاضِي خَانْ، كذافي الحجة علي اهل المدينة المجلد١ص٤١١مكتبة اسلام ذ كذافي البدائع ج٢ص٢٠٥ مكتبةسابقه وَلَا بَأْسَ لِلصَّائِمِ أَنْ يَسْتَاكَ سَوَاءٌ كَانَ السِّوَاكُ يَابِسًا أَوْ رَطْبًا مَبْلُولًا أَوْ غَيْرَ مَبْلُولٍ، وَقَالَ أَبُو يُوسُفَ: إذَا كَانَ مَبْلُولًا يُكْرَهُ. كذافي البنايه ج٤ص٤٧كذافي درمختاز مع ردالمحتارج٢ ص٤٢٩

﴿په روزه کې رانجه او تیل استعمالول﴾

الاستفتاء په روزه کې تیل یارانجه استعمالول مثلا سر یا بریتونه غوړه ول څه حکم لري بینوا توجروا

الجواب حامدا ومصليا په صورت مسئوله کښي تیل اورانجه په روزه کې استعمالول هیڅ پروا نه لري جائزدي که یه نیت ده زینت نه وو که یه نیت ده زینت وو بیامکروه دي که روزتي وي اوکه غیر روزتي وي لمافي الهنديه ج١ص١٩٩

وَلَا يُكْرَهُ كُحْلٌ، وَلَا دَهْنُ شَارِبٍ كَذَا فِي الْكَنْزِ. هَذَا إذَا لَمْ يَقْصِدْ الزِّينَةَ فَإِنْ قَصَدَهَا كُرِهَ كَذَا فِي النَّهْرِ الْفَائِقِ، وَلَا فَرْقَ بَيْنَ أَنْ يَكُونَ مُفْطِرًا أَوْ صَائِمًا كَذَا فِي التَّبْيِينِ. كذافي البدائع ج٢ص٢٠٦ وَلَا بَأْسَ أَنْ يَكْتَحِلَ الصَّائِمُ بِالْإِثْمِدِ وَغَيْرِهِ، وَلَوْ فَعَلَ لَا يُفْطِرُهُ، وَإِنْ وَجَدَ طَعْمَهُ فِي حَلْقِهِ عِنْدَ عَامَّةِ الْعُلَمَاءِ لِمَا رَوَيْنَا «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ – صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – اكْتَحَلَ وَهُوَ صَائِمٌ» وَلِمَا ذَكَرْنَا أَنَّهُ لَيْسَ لِلْعَيْنِ مَنْفَذٌ إلَى الْجَوْفِ، وَإِنْ وَجَدَ فِي حَلْقِهِ فَهُوَ أَثَرُهُ لَا عَيْنُهُ، وَلَا بَأْسَ أَنْ يَدْهُنَ لِمَا قُلْنَا، كذافي در مختار مع رد المحتار ج۲ ص۴۱۷ (لَا) يُكْرَهُ (دَهْنُ شَارِبٍ وَ) لَا (كُحْلٍ) إذَا لَمْ يَقْصِدْ الزِّينَةَ

﴿په روزه کښې ښکر لګول﴾

الاستفتاء په روزه کښ ښکر لګول څه حکم لري بينوا توجروا

الجواب حامدا و مصليا په صورت مسئولة کښ ښکر لګول جائز ده که يه پر ځان ده ضعف ويره نه وه او که ده ضعف ويره وه بيامکروه ده وه دي ځنډه وي ترغروب پوري لمافي الهنديه ج۱ ص۲۰۰

وَلَا بَأْسَ بِالْحِجَامَةِ إنْ أَمِنَ عَلَى نَفْسِهِ الضَّعْفَ أَمَّا إذَا خَافَ فَإِنَّهُ يُكْرَهُ وَيَنْبَغِي لَهُ أَنْ يُؤَخِّرَ إلَى وَقْتِ الْغُرُوبِ وَذَكَرَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ شَرْطَ الْكَرَاهَةِ ضَعْفٌ يَحْتَاجُ فِيهِ إلَى الْفِطْرِ، كذافي البدائع ج۲ ص۱۰۷ وَلَوْ احْتَجَمَ لَا يُفْطِرُهُ عِنْدَ عَامَّةِ الْعُلَمَاءِ، وَعِنْدَ أَصْحَابِ الْحَدِيثِ يُفْطِرُهُ، وَاحْتَجُّوا بِمَا رُوِيَ «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – مَرَّ عَلَى مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ وَهُوَ يَحْتَجِمُ فِي رَمَضَانَ فَقَالَ: أَفْطَرَ الْحَاجِمُ وَالْمَحْجُومُ» وَلَنَا مَا رُوِيَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَأَنَسٍ – رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا – «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ – احْتَجَمَ وَهُوَ صَائِمٌ» وَلَوْ كَانَ الِاحْتِجَامُ يُفْطِرُ لَمَا فَعَلَهُ.

﴿ترقضايي مخته نفلي روزي نيول﴾

الاستفتاء ترقضايي روزو مخته سړي نفلي روزي نيولاي سي او که نه

الجواب حامدا و مصليا په صورت مسئولة کښ ترقضايي روزو مخته هم نفلي روزي نيولاي سي

لمافي الهنديه ج١ ص٢٠١ وَلَا يُكْرَهُ صَوْمُ التَّطَوُّعِ لِمَنْ عَلَيْهِ قَضَاءُ رَمَضَانَ كَذَا فِي مِعْرَاجِ الدِّرَايَةِ.

﴿مزدور لپاره نفلي روزه نيول﴾

الاستفتاء مزدور لپاره نفلي روزه نيول جائزده اوکه نه؟

الجواب حامدا و مصليا په صورت مسئوله کې مزدور بې له اجازې دسيټ نفلي روزه نه سي نيولاي که يه خدمت ضرر رسيدي او که خدمت ضرر نه رسيدي بيا پروا نه لري لمافي البدائع ج ٢ ص١٠٧

وَأَمَّا الْأَجِيرُ الَّذِي اسْتَأْجَرَهُ الرَّجُلُ لِيَخْدِمَهُ فَلَا يَصُومُ تَطَوُّعًا إلَّا بِإِذْنِهِ، لِأَنَّ صَوْمَهُ يَضُرُّ الْمُسْتَأْجِرَ أَمَّا لَوْ كَانَ لَا يَضُرُّهُ فَلَهُ أَنْ يَصُومَ بِغَيْرِ إذْنِهِ لِأَنَّ حَقَّهُ فِي مَنَافِعِهِ بِقَدْرِ مَا تَتَأَدَّى بِهِ الْخِدْمَةُ، وَالْخِدْمَةَ حَاصِلَةٌ لَهُ مِنْ غَيْرِ خَلَلٍ كذافي الهنديه ج١ ص٢٠١ وَلَا يَصُومُ الْأَجِيرُ تَطَوُّعًا إلَّا بِإِذْنِ الْمُسْتَأْجِرِ إنْ كَانَ صَوْمُهُ يَضُرُّ بِهِ فِي الْخِدْمَةِ، وَإِنْ كَانَ لَا يَضُرُّهُ فَلَهُ أَنْ يَصُومَ بِغَيْرِ إذْنِهِ كَذَا فِي مُحِيطِ السَّرَخْسِيِّ كذافي ردالمحتار ج٢ ص٤٣١ مكتبه اسلام وَلَمْ يَذْكُرْ الْأَجِيرُ وَفِي السِّرَاجِ: إنْ كَانَ صَوْمُهُ يَضُرُّ بِالْمُسْتَأْجِرِ بِنَقْصِ الْخِدْمَةِ فَلَيْسَ لَهُ أَنْ يَصُومَ تَطَوُّعًا إلَّا بِإِذْنِهِ وَإِلَّا فَلَهُ لِأَنَّ حَقَّهُ فِي الْمَنْفَعَةِ فَإِذَا لَمْ تُنْتَقَصْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَنْعُهُ

﴿زاولي زو ول په روزه کې﴾

الاستفتاء زاولي زو ول په روزه کې څه حکم لري

الجواب حامدا و مصليا په صورت مسئولة کې استعمال سوې زاولي په روزه زو ول مکروه دي او نوي زاولي زو ول روزه ماته وي

لمافي درمختار مع ردالمحتار ج٢ ص٤١٦ مک اسلام (وَ) كُرِهَ (مَضْغُ عِلْكٍ) أَبْيَضَ مَمْضُوغٍ مُلْتَئِمٍ، وَإِلَّا فَيُفْطِرُ، قال علامة الشامي رحمه الله قَوْلُهُ: وَكُرِهَ مَضْغُ عِلْكٍ) نَصَّ عَلَيْهِ مَعَ دُخُولِهِ فِي قَوْلِهِ وَكُرِهَ ذَوْقُ شَيْءٍ

وَمَضْغُهُ بِلَا عُذْرٍ؛ لِأَنَّ الْعُذْرَ فِيهِ لَا يَتَّضِحُ، فَذَكَرَ مُطْلَقًا بِلَا عُذْرٍ اهْتِمَامًا رَمْلِيٌّ. قُلْت: وَلِأَنَّ الْعَادَةَ مَضْغُهُ خُصُوصًا لِلنِّسَاءِ؛ لِأَنَّهُ سِوَاكُهُنَّ كَمَا يَأْتِي فَكَانَ مَظِنَّةَ عَدَمِ الْكَرَاهَةِ فِي الصِّيَامِ لِتَوَهُّمِ أَنَّ ذَلِكَ عُذْرٌ (قَوْلُهُ أَبْيَضَ إلَخْ) قَيَّدَهُ بِذَلِكَ؛ لِأَنَّ الْأَسْوَدَ وَغَيْرَ الْمَمْضُوغِ وَغَيْرَ الْمُلْتَئِمِ، يَصِلُ مِنْهُ شَيْءٌ إلَى الْجَوْفِ، وَأَطْلَقَ مُحَمَّدٌ الْمَسْأَلَةَ وَحَمَلَهَا الْكَمَالُ تَبَعًا لِلْمُتَأَخِّرِينَ عَلَى ذَلِكَ قَالَ لِلْقَطْعِ بِأَنَّهُ مُعَلَّلٌ بِعَدَمِ الْوُصُولِ، فَإِنْ كَانَ مِمَّا يَصِلُ عَادَةً حُكِمَ بِالْفَسَادِ؛ لِأَنَّهُ كَالْمُتَيَقَّنِ كذافي الهنديه ج۱ ص۱۹۹ يُكْرَهُ مَضْغُ الْعِلْكِ لِلصَّائِمِ كَذَا فِي فَتَاوَى قَاضِي خَانْ. وَهَكَذَا فِي الْمُتُونِ. قَالَ مَشَايِخُنَا: الْمَسْأَلَةُ عَلَى التَّفْصِيلِ إنْ لَمْ يَكُنْ الْعِلْكُ مُلْتَئِمًا مُصْلَحًا فَطَّرَهُ، وَإِنْ كَانَ مُصْلَحًا مُلْتَئِمًا فَإِنْ كَانَ أَسْوَدَ فَطَّرَهُ، وَإِنْ كَانَ أَبْيَضَ لَمْ يُفَطِّرْهُ إلَّا أَنَّ فِي الْكِتَابِ لَمْ يُفَصِّلْ كَذَا فِي الْمُحِيطِ.

﴿ده ښځې لپاره ده سالن خوند کتل﴾

الاستفتاء که چیري ده یوې ښځې خاوند بداخلاق وي جنجال جوړه وي پراشفزي باندي چي اشفزي ولي خراپه ده نوښځې لپاره داجائزده په روزه کې چي سالن خوند وګوري اوکه نه ده جائز بینواتوجروا

الجواب حامدا و مصلیاپه صورت مسئولة کې وښځي ته ده مذکوره عذر په بناء باندي جائزده چي ده سالن خوند وګوري

لمادرمختار مع ردالمحتافي دار ج۲ ص۴۱۶ وَكُرِهَ) لَهُ (ذَوْقُ شَيْءٍ وَ) كَذَا (مَضْغُهُ بِلَا عُذْرٍ) قَيْدٌ فِيهِمَا فان هـ الْعَيْنِيُّ كَكَوْنِ زَوْجِهَا أَوْ سَيِّدِهَا سَيِّئَ الْخُلُقِ فَذَاقَتْ كذافي الهنديه ج۱ ص۱۹۹ [وَكُرِهَ ذَوْقُ شَيْءٍ، وَمَضْغُهُ بِلَا عُذْرٍ كَذَا فِي الْكَنْزِ. وَمِنْ الْعُذْرِ فِي الْأَوَّلِ مَا لَوْ كَانَ زَوْجُ الْمَرْأَةِ وَسَيِّدُهَا سَيِّئَ الْخُلُقِ فَذَاقَتْ الْمَرَقَةَ،

﴿په روزه کښې ښځه مچول﴾

الاستفتاءپه روزه کې له ښځې مچه اخستل څه حکم لري

الجواب حامدا ومصليا په صورت مسئولة کې له ښځي په روزه کې مچه اخستل مکروه ده که ويره دجماع وه او که ويره دجماع نه وه بيا پروا نه لري البتّا احتياط داده که ويره وي او که نه وي بايد ځان ځيني وساتي

[لمافي در مختار مع رد ج٢ ص٤١٧ [وَ) كُرِهَ (قُبْلَةٌ) وَمَسٌّ وَمُعَانَقَةٌ وَمُبَاشَرَةٌ فَاحِشَةٌ (إنْ لَمْ يَأْمَنْ) الْمُفْسِدَ وَإِنْ أَمِنَ لَا بَأْسَقال ابن عابدين الشامي رحمه الله تعالي الي قوله وَعَنْ مُحَمَّدٍ كَرَاهَتُهَا مُطْلَقًا وَهُوَ رِوَايَةُ الْحَسَنِ قِيلَ وَهُوَ الصَّحِيحُ. كذافي الهنديه ج١ ص٢٠فلا بَأْسَ بِالْقُبْلَةِ إذَا أَمِنَ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ الْجِمَاعِ وَالْإِنْزَالِ وَيُكْرَهُ إنْ لَمْ يَأْمَنْ وَالْمَسُّ فِي جَمِيعِ ذَلِكَ كَالْقُبْلَةِ كَذَا فِي التَّبْيِينِ.

﴿باب ما يفسد الصوم ومالايفسد﴾

﴿ايا په روژه کښي په اوبو سره استنجاء وهل روژې ته تاوان پيښوي که يا﴾

الاستفتاء يوكس چي روژه نيولي وي که چيري په اوبو سره استنجاء ووهي روژه يې صحيح کيږي که يا ؟

الجواب حامدا ومصليا : زموږ د احنافو په کتابونو کښي راغلي دي چي کوم کس چي روژه يې وي هغه کس دي په استنجاء وهلو کښي ډېر کوښښ او مبالغه نه کوي که چيري په دغه استنجاء وهلو سره مقعدي ته دننه او به ورسېدې نو ددغي ورځي قضاء باندي لازمه ا ده البته کفاره نسته.

لما في الفقه الاسلامي وادلته : أواستنجي فوصل الماء إلى داخل دبره، أو أدخل في دبره قطنة أو خرقة أو طرف حقنة ولم يبق منه شيء .وفي المراقي : أو استنجى فوصل الماء إلى داخل دبره أو فرجها الداخل بالمبالغة فيه (الفقه الاسلامي وادلته ج ٢ ص ٦٥٤ / فتاوي تاتارخانية هـ ج ٢ ص ٣٦٥ سعيد چاپ/ فتح القديرج٤ ص ٣٥٦ مكتبه شامله / حاشية الطحطاوي ص ٦٧٦ مكتبه رشيديه /دروژې مسائل ص ٣١ اردو

﴿ښځه که چیري د فرضي روژې په ورځ کښې ولادت وکړي امساک وکړي که یا ﴾

الاستفتاء: یوه ښځه که چیري د فرضي روژې په ورځ کښې ولادت وکړي (کوچنی یې پیداسي) داسي ښځه باید تر مابنامه امساک وکړي او که خوراک کولای سي ؟

الجواب حامدا و مصلیا : د صبح صادق څخه وروسته که چیري یوې ښځي ته حیض راسي او یا نفاس ورته راسي (کوچنی یې پیداسي) د دې ښځي روژه ختمیږي خوراک او څیښاک ورته روا دي امساک ورته ضروري نه دي البته د دغي ورځي قضاء باندي لازمه ده خو بیا هم دغه ښځه دي د نورو روژاتیانو څخه په پټه خوراک او څیښاک کوي چي د نورو دا زارولو سبب و نه ګرځي.

لمافي الهداية : وإذا حاضت المرأة أو نفست أفطرت وقضت بخلاف الصلاة لأنها تحرج في قضائها وقد مر في الصلاة وإذا قدم المسافر أو طهرت الحائض في بعض النهارأمسكا بقية يومهماوفي الهندية : ومنها الحيض والنفاس وإذا حاضت المرأة ونفست أفطرت كذا في الهداية (الهدايه ج ۱ ص ۲۰۷ مكتبه حنفيه / مراقي الفلاح علي صدر الطحطاوي ص ۵۶۳ كتاب الصوم الجوهرة النيرة ج ۱ ص ۱۷۷ كتاب الصوم/ الفتاوى الهندية ج ۱ ص ۲۰۷ كتاب الصوم الباب الخامس في الاعذار / فتا وي حقا نية ج ۲ ص ۴۲۰ كتاب الصوم / ستاسي مسائل اودهغه حل ج ۴ص ۵۷۰ كتاب الصوم دروژې مسائل اوردوص ۷۲)

﴿په روژه کښې په لاس سره ځان انزال کول (موټ وهل ﴾

الاستفتاء : که چیري یو کس د روژې په میاشت کښې په لاس سره ځان انزال کړي او روژه خرابه کړي نو په شریعت کښې د داسي کس پر ذمه باندي کوم شي لازمیږي که یا یعني قضا او کفاره دواړه غواړي او که یوازي قضاء غواړي ؟

الجواب حامدا و مصلیا : دغي مسئلي ته دفقها و وپه اصطلاح کښې (استمناء باليد) او په جدید اصطلاح کښې هینډ پریکټس / او جلق هم وایي) یعني په لاس سره خپل جنسي خواهش پوره کول . او هرکله چي په دې کښې د شهوت پوره

حاصلیدل نسته نو څکه پرداسي کس باندي کفاره نه واجبیږي البته دروژې قضا باندي خامخا لازمه ده .اوکه چیري انزال یې ونه سو (یعني مني څني خارج نه سول) نو بیا قضاء هم نسته باندي.

لما قال العلامة ابن عابدين الشامي رحمه الله تعالى في ردالمحتار على الدرالمختار :(قوله: وكذا الاستمناء بالكف) أي في كونه لا يفسد لكن هذا إذا لم ينزل أما إذا أنزل فعليه القضاء كما سيصرح به وهو المختار (ردالمحتار مع الدرالمختارج ۲ ص ۳۹۹ كتاب الصوم مطلب حكم الاستنماء بالكف / فتاوى قاضي خان ج ۱ ص ۱۰۰ الفصل الخامس فيما لايفسد الصوم / الفتاوى الهندية ج ۱ ص ۲۰۵ الباب الرابع فيما يفسد وما لايفسد / فتا وي حقا نية ج۳ ص۴۱۵ كتاب الصوم)

﴿په خطا سره یې روژه وخوړه قضا غواړي که کفاره﴾

الاستفتاء: که چیري دیو کس څخه په خطا یعني غیر قصدي شکل سره روژه و خوړل سي نو کفاره غواړي که یا ؟.

الجواب حامدا و مصلیا : که چیري یو څوک په خطا سره روژه و خوري نو د شریعت حکم دادي چي فقط قضا غواړي کفاره نه غواړي.

وفي الفتاوى الهندية ؛ لو أكل مكرها أو مخطئا عليه القضاء دون الكفارة كذا في فتاوى قاضي خان. المخطئ هو الذاكر للصوم غير القاصد للفطر إذا أكل أو شرب هكذاالنهر الفائق. والنّاسي عكسه، هكذا في النهاية والبحر الرائق.(الفتاوى الهندية ج ۱ ص ۲۰۲ الباب الرابع فيما يفسد وما لايفسد / ردالمحتارج ۲ ص ۱۱۰ مكتبه حبيبيه / فتاوي قاضي خان ج ۱ ص ۱۰۰ / خلاصة الفتاوي ج ۱ ص ۲۵۶ / هداية ج ۱ ص ۱۹۹/ حاشية الطحطاوي علي مراقي الفلاح ص ۶۷۳)

﴿د سګرټ په څکولو سره روژه ماتیږي که یا﴾

الاستفتاء د سګرټ په څکولو سره روژه ماتیږي که یا ؟

الجواب حامدا ومصليا : د رمضان دمباشتي دروژې په دوران کښې د سګرېټ په څکولو سره روژه فاسدیږي قضاء لازمیږي کفاره نه غواړي

لما قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى في الدرالمختار : ومفاده أنه لو أدخل حلقه الدخان أفطر أي دخان كان ولو عودا أو عنبرا له ذاكرا لإمكان التحرز عنه .(الدرالمختارج ٢ ص ١٠٦/ الفقه الاسلامي وادلته ج ٣ ص ١٧١١ / حاشية الطحطاوي ص ٦٦٠/ دروژې مسائل اردوص ١٢٤ / فتاوي محموديه ج ١٠ ص ١٥٧)

﴿د چیلم په څکولو سره روژه ماتیږي که یا﴾

الاستفتاء : دروژې په مباشت کښې د چیلم په څکولو سره روژه ماتیږي که یا ؟

الجواب حامدا ومصليا : فقهاءکرامو لیکلي دي چي د چیلم په څکولو سره روژه ماتیږي قضا غواړي کفاره نسته. البته که چیري روژه نیوونکي کس دغه چیلم نفع بخش ځان ته بولي نو بیا کفاره او قضا دواړه باندي لازمیږي.

او کوم کسان چي د چیلم عملیان وي پر هغه کسانو باندي قضا او کفاره دواړه لازم دي او همداشان هغه څوک چي عملي خویې نه وي لیکن درمضان په روژه کښې يې چیلم دیوې فایدې پېش نظر وڅکوي نو پر داسي کس باندي هم قضا او کفاره دواړي لازمیږي

.لما قال العلامة ابن عابدين رحمه الله تعالى في ردالمحتار : وبه علم حكم شرب الدخان ونظمه الشرنبلالي في شرحه على الوهبانية بقوله: ويمنع من بيع الدخان وشربه ... وشاربه في الصوم لا شك يفطر ويلزمه التكفير لو ظن نافعا ... كذا دافعا شهوات بطن فقرروا.(ردالمحتار علي الدرالمختارج ج ٢ ص ١٠٦ باب ما يفسد الصوم وما لا يفسده مكتبه شيديه الفقه الاسلامي وادلته ج ٣ ص ١٧١١/ حاشية الطحطاوي ص ٦٦٠ / دروژې مسائل اردوص ٧٠/فتاوي محموديه ج١٠ص١٥٧)

﴿که دروژې په حالت کښې مچ خولې ته ننوزي روژ ماته ده که یا﴾

الاستفتاء که چیري دروژې په حالت کښې د یو کس په خوله او حلق کښې مچ یا غوماشه یا بله خزنده ننوزي په غیر اختیاري شکل سره تر حلق شوه سي روژه په ماتیږي که یا ؟

الجواب حامدا و مصلیا: که چیري د روژې په حالت کښې خود بخوده و حلق ته دننه مچ یاغوماشه دا خله سي روژه نه فاسد وي او که چا قصدا دغسي وکړه نو په روژه فاسده ده قضاء غواړي کفاره نه غواړي.

لما في الفتاوى الهندية :و ماليس بمقصود بالا كل ولايمكن الا حترازعنه كالذباب اذاوصله الى جوف الصايم لايفطره كذافي ايضاح الكرماني ... ولو أخذ الذباب، وأكله يجب عليه القضاء دون الكفارة كذا في شرح الطحاوي.(الفتاوى الهندية ج ۱ ص ۲۰۳ كتاب الصوم مكتبه رشيديه / مسايل الصوم ص۱۸۵ اردو)

﴿په روزه کې لمبیدل﴾

الاستفتاءپه روزه کې چي سړي په اوبو کې ولمبيږي نوروزه خوبه نه فاسديږي

الجواب حامدا و مصلیاپه صورت مسئولة کې روزه نه فاسديږي

وفي الهندية: ومن اغتسل في ماء وجد بردة في باطنه لا يفطره-(فتاوىٰ عالمگيرية ۱:۲۰۳ الباب الرابع فيما لايفسد ومالايفسد)وقال العلامة ابن نجيم: ان خاض الماء فدخل اذنه لا يفسد- (البحر الرائق ۲:۲۷۸ باب مايفسد الصوم ومالايفسد)كذافي فتاوي فريديه ج۴ ص۹۲ومثله في التتارخانية هـ ج۲ ص۳۶۴وتبين الحقائق ج۲ ص۲۷۸

په ستني او پیچکارۍ لګولو سره روژه ماتیږي که یا ﴾

الاستفتاء: دروژې په حالت کښې په پیچکارۍ لګولو سره روژه ماتیږي که یا ؟.

الجواب حامدا و مصليا : دفقهاءكرامو دعبارتونو څخه داسي ثرګندیږي چي مطلق دیوه شي او یادهغه داثر اتوتر بدنه پوري رسېدل دروژې ماتوونکي نه دي بلکي دا په هغه وخت کښې د روژې ماتوونکي ګرځي چي کله په معتاد و ذرائعو سره بدن ته دنس د خواڅخه یا ددماغ د خوا څخه داخل سي. د جدید و تحقیقاتو په رڼا کښې دستني اثرات تر دماغه پوري یا تر معدې پوري نه رسیږي بلکي دا په رګونو کښې حلول کوي اوبدن ته د راحت رسولو ذریعه جوړیږي نو ځکه په دې سره روژه نه ماتیږي. چونکه داعلت په هر ډول ستني کښې موجود دی نو له دې وجي هر ډول ستن که درګ وي که دغوښي وي روژه نه په ماتیږي لکه د تندي په وخت کښې د مساماتو په ذریعه دبرودت او یخوالي حاصلول د روژې ماتوونکي نه دی البته تر څېله وسه پوري دروژې په حالت کښې درګ دستني دلګولو څخه باید پرهیز وکړل سي

.لما في الهندية : ومن اغتسل في ماء وجد بردة في باطنه لا يفطر هكذا في النهر الفائق قال ابن نجيم : وفي التحقيق أن بين الجوفين منفذا أصليا فما وصل إلى جوف الرأسيصل إلى جوف البطن كذا في النهاية و البدائع ولهذا لو استعط ليلا، ووصل إلى الرأس ثم خرج نهارا لا يفسد كما قدمناه، وعلله في البدائع بأنه لما خرج علم أنه لم يصل إلى الجوف أو لم يستقر فيه. (الفتاوى الهندية ج۱ص۲۰۳ كتاب الصوم الباب الرابع فيما يفسد/ البحر الرائق ج ۲ ص ۲۷۹ باب ما يفسد الصوم ومالايفسد / العناية علي هامش فتح القديرج ۲ ص ۲۶۶ باب مايوجب القضاوالكفارة / خلاصة الفتاوي ج ۱ ص ۲۵۳ كتاب الصوم الفصل الثالث فيما يفسد الخ / الدرالمختارمع ردالمحتارج ۲ ص ۱۰۶ / جديد فقهي مسائل ۶۵۱ / بدرالفتاوي ص ۷۰ / احسن الفتاوي ج ۴ص ۴۳۲ / فتاوي رحيميه ج ۷ ص ۳۶۵ / كفايت المفتي ج ۴ ص ۲۵۳ / امدادا الفتاوي ج ۲ص/ فتاوي دارالعلوم ديوبندج۶ ص ۳۵۵ / فتاوي محموديه ج ۱۰ ص ۱۴۶/ فتا وي حقا نية ج۳ ص ۳۹۷/ فتاوي فريديه ج ۴ ص ۱۲۸)

﴿په قي وهلو سره روژه ماتیږي که یا﴾

الاستفتاء ایا په قي وهلو سره روژه ماتیږي که یا ؟

الجواب حامدا و مصليادروژې په حالت کښې دقې وهلو مختلف صورتونه او حکمونه فقهاءکرامورحمة الله عليهم ذکر کړي دي. اول : دروژې په حالت کښې که د چا څخه بېله اختياره او بېله قصده څخه قي و وهل سو نو دغه قي روژه نه ماتوي بيا نو برابره ده که دغه قي لږ وي او که ډير وي يعني خوله ډکه وي که تشه وي. دوهم : که په خپل قصد او اختيار سره يې قي و وهي او خوله ډکه وو نو روژه په ماته ده. دريم : په خپل قصد اختيار سره يې قي و وهي ليکن خوله ډکه نه وه نو هم روژه نه ده په ماته. څلورم : يودم يو څه قي ورته راغي او بېله اختياره خود پخوده بېرته په حلق کښې ولاړي تير سو نو هم روژه نه ده ماته. البته که يې قصدا تېر کړي نو بيا روژه ماته ده. پنځم : او که ډکه خوله قي ورته راغي او ديوه نخود ددانې برابر يا ترهغه زيات يې قصداً او اراده په خپل اختيار سره تېر کړي نو روژه يې ماته ده قضا غواړي خو کفاره نسته ورباندي. شپږم : که يو چا قي ووهي بيا د دافکر وکړي چي روژه مي ماته ده او په دغه کمان او عقيده سره يې قصدا بيا خوراک او چيښاک وکړي روژه يې ماته کړه نو هم قضا غواړي کفاره نسته ورباندي ځکه چي د دروژې د ماتولو اراده نه ده کړې .دده دا فکر وو چي زما روژه ماته ده ځکه دا خوراک کوم.

وفي الدرالمختار : (وإن ذرعه القيء وخرج) ولم يعد (لا يفطر مطلقا) ملا أو لا (فإن عاد)بلا صنعه (ق) لو (هو ملء الفم مع تذكره للصوم لا يفسد) خلافا للثاني (وإن أعادة) أوقدر جمصة منه فأكثر حدادي (أفطر إجماعا) ولا كفارة (إن ملأ الفم وإلا لا) هو المختار(وإن استقاء) أي طلب القيء (عامدا) أي متذكرا لصوم (إن كان ملء الفم فسد بالإجماع) وفي ردالمحتار : (قوله: لا يفسد) أي عند محمد وهو الصحيح لعدم وجود الصنع ولعدم وجود صورة الفطر، وهو الابتلاع وكذا معناه؛ لأنه لا يتغذى به بن النفس تعافه بخر وكذا لو ذرعه القيء وظن أنه يفطرة فأفطر، فلا كفارة عليه لوجودشبهة الاشتباه بالنظير فإن القيء والاستقاء متشابهان؛ لأن مخرجهما من الفم

(الدرالمختار مع ردالمحتار ۲ ص ۴۱۴ / ۴۰۲ باب مايفسد الصوم ومالايفسده مكتبه شامله /الفتاوى الهندية ج ۱ ص ۲۰۳/ ۲۰۴ كتاب الصوم / البحر الرائق ج ۲ ص ۲۷۴ باب مايفسد الصوم وما لايفسده /

فتا وي حقا نية ج ۳ ص ۳۹۹ كتاب الصوم / ستاسي مسائل اودهغه حل اردوج ۴ ص۵۸۳ / دروژې دمسائللو انسايكلوپيديا اردو ص ۱۶۰)

﴿په روزه کښي جنب گرزيدل﴾

الاستفتاءکه چيري سړئ دشپي لخوا جنب سي ترسهاره غسل نه وکړي نوروزي ته خوبه يه نقصان نه رسيږي ياپه ورځ کې معذورسي نوروزه خوبه نه خرابيږي

الجواب حامدا و مصليا په صورت مسئوله کې په دواړوصورتو کې روزي هيڅ نقصان نه رسيږي لمافي الدر المختار ۲/۴۰۰

(أَوْ أَصْبَحَ جُنُبًا وَ) إنْ بَقِيَ كُلَّ الْيَوْمِ......لَمْ يُفْطِرْ) الجواب حامدا ومصليا الشَّرْطِ لمافي الهندية ۱/۲۰۰ وَمَنْ أَصْبَحَ جُنُبًا أَوْ احْتَلَمَ فِي النَّهَارِ لَمْ يَضُرَّهُ كَذَا فِي مُحِيطِ السَّرَخْسِيِّ.

﴿په هيره ده روزي خورک﴾

الاستفتاء که يوسړي په هيره سره په روزه کې خوراک ياڅښاک ياجماع وکړي نوروزه يه ماتيږي اوکه نه اوده فرضي اونفلي روزي فرق سره سته اوکه نه

الجواب حامدا و مصليا په صورت مسئولة کې روزه نه ماتيږي فرضي وي اوکه نفلي وي

لمافي الدرالمختار مع رد۲/۳۹۴إذَا أَكَلَ الصَّائِمُ أَوْ شَرِبَ أَوْ جَامَعَ) حَالَ كَوْنِهِ (نَاسِيًا) فِي الْفَرْضِ وَالنَّفَلِ قَبْلَ النِّيَّةِ أَوْ بَعْدَهَا عَلَى الصَّحِيحِ بَحْرٌ عَنْ الْقُنْيَةِ.........(لَمْ يُفْطِرْ) الجواب حامدا ومصليا الشَّرْطِ لمافي الهنديه ۱/۲۰۲ إذَا أَكَلَ الصَّائِمُ أَوْ شَرِبَ أَوْ جَامَعَ نَاسِيًا لَمْ يُفْطِرْ، وَلَا فَرْقَ بَيْنَ الْفَرْضِ وَالنَّفَلِ كَذَا فِي الْهِدَايَةِكذافي النهاية شرح الهداية ۴/۳۵كذافي الموسوعة ۴۰/۵۵۰

﴿په روزه کې مضمضة او استنشاق﴾

الاستفتاء که په روزه کې سړئ په خوله او به ګرزوي یا په پزه او به سڼ وهي او به ځني تیري سي ونس ته نو روزه یه ماته ده او که نه

الجواب حامدا ومصلیا په صورت مسئولة کښې که یه روزه په یاد وه نو روزه یه ماته ده قضاء وربانديي ستة او که یه روزه هیره وه بیا نه ماتیږي

لمافي ردالمحتار ۲/۲۰۰ قَوْلُهُ: فَسَبَقَهُ الْمَاءُ) أَيْ يَفْسُدُ صَوْمُهُ إنْ كَانَ ذَاكِرًا لَهُ وَإِلَّا فَلَا؛ لمافي الهنديه ۱/۲۰۲

وَإِنْ تَمَضْمَضَ أَوْ اسْتَنْشَقَ فَدَخَلَ الْمَاءُ جَوْفَهُ إنْ كَانَ ذَاكِرًا لِصَوْمِهِ فَسَدَ صَوْمُهُ وَعَلَيْهِ الْقَضَاءُ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ ذَاكِرًا لَا يَفْسُدُ صَوْمُهُ كَذَا فِي الْخُلَاصَةِ وَعَلَيْهِ الِاعْتِمَادُ. كمافي الموسوعة الفقهية ۳۸/۲۰۶ قَال الْحَنَفِيَّةُ: إِنْ تَمَضْمَضَ الصَّائِمُ فَدَخَل الْمَاءُ جَوْفَهُ فَسَدَ صَوْمُهُ إِنْ كَانَ ذَاكِرًا لِصَوْمِهِ وَعَلَيْهِ الْقَضَاء

﴿غاښو کي بند شئ خوړل﴾

الاستفتاء که چیري ده سړي ده غاښو په مینځ کښې یو شئ بندوي او په روزه کې یه وخوري روزه فاسدیږي او که نه

الجواب حامدا ومصلیا په صورت مسئوله کې که ده یوي نخود داني تر اندازه کم وي بیا روزه نه فاسدیږي او که دي یوي نخوداني مقدار یا زیات وي بیا روزه فاسدیږي

لمافي الهنديه ۱/۲۰۲ وَإِنْ أَكَلَ مَا بَيْنَ أَسْنَانِهِ لَمْ يُفْسِدْ إنْ كَانَ قَلِيلًا وَإِنْ كَانَ كَثِيرًا يُفْسِدُ، وَالْحِمَّصَةُ وَمَا فَوْقَهَا كَثِيرٌ، وَمَا دُونَهَا قَلِيلٌ

كذافي درالمختار ۲/۴۱۵(وَلَوْ أَكَلَ لَحْمًا بَيْنَ أَسْنَانِهِ) إنْ (مِثْلَ حِمَّصَةٍ) فَأَكْثَرَ (قَضَى فَقَطْ وَفِي أَقَلَّ مِنْهَا لَا) يُفْطِرُ كذافي مجموع الانهر ۱/۲۴۶وَإِنْ ابْتَلَعَ) الصَّائِمُ (مَا بَيْنَ أَسْنَانِهِ) مِمَّا يُؤْكَلُ (فَإِنْ كَانَ) مَا ابْتَلَعَهُ (قَدْرَ الْحِمَّصَةِ قَضَى، وَإِنْ كَانَ دُونَهَا لَا يَقْضِي) .

﴿كه له غاشو وينه راووزي﴾

الاستفتاء كه چيري په روزه كې له غاشو وينه راووزي او روزتي دا وينه تيره كړي روزه يه فاسديږي اوكه نه

الجواب حامدا ومصليا په صورت مسئوله كښي كه نارې غالبه وي بيا ضرر نه ورته رسيږي اوكه وينه غالبه وه بيا روزه فاسديږي اوكه سره مساوي وي هم بيا هم روزه فاسديږي استحسانا

لمافي الهنديه ۱/۲۰۳ الدَّمُ إذَا خَرَجَ مِنْ الْأَسْنَانِ وَدَخَلَ حَلْقَهُ إنْ كا نت الْغَلَبَةُ لِلْبُزَاقِ لَا يَضُرُّهُ، وَإِنْ كا نت الْغَلَبَةُ لِلدَّمِ يَفْسُدُ صَوْمُهُ، وَإِنْ كَانَا سَوَاءً أَفْسَدَ أَيْضًا اسْتِحْسَانًا كذافي درالمحتار ۲/۳۹۳أَوْ خَرَجَ الدَّمُ مِنْ بَيْنِ أَسْنَانِهِ وَدَخَلَ حَلْقَهُ) يَعْنِي وَلَمْ يَصِلْ إلَى جَوْفِهِ أَمَّا إذَا وَصَلَ فَإِنْ غَلَبَ الدَّمُ أَوْ تَسَاوَيَا فَسَدَ وَإِلَّا لَا

﴿په خوله كې ده باران څاڅكي ولويږي﴾

الاستفتاء كه چيري ده روزتي په خوله كې ده باران ياده واوري څاڅكي ولويږي نو روزه ماتيږي اوكه نه

الجواب حامدا ومصليا په صورت مسئوله كې روزه فاسديږي

لمافي الهنديه ۱/۲۰۳الْمَطَرُ وَالثَّلْجُ إذَا دَخَلَ حَلْقَهُ يُفْسِدُ صَوْمَهُ، وَهُوَ الصَّحِيحُ كَذَا فِي الظَّهِيرِيَّةِ.كذافي درالمختار ۲/۲۰۳(أَوْ دَخَلَ حَلْقَهُ مَطَرٌ أَوْ ثَلْجٌ) بِنَفْسِهِ لِإِمْكَانِ التَّحَرُّزِ عَنْهُ بِضَمِّ فَمِهِ كذافي مجمع الانهر ۱/۲۴۵وَلَوْ) دَخَلَ حَلْقَهُ (مَطَرٌ أَوْ ثَلْجٌ أَفْطَرَ فِي الْأَصَحِّ) وَاخْتَلَفُوا فِي الْمَطَرِ وَالثَّلْجِ.وَقَالَ بَعْضُهُمْ الْمَطَرُ يُفْسِدُ وَالثَّلْج لَا وَقَالَ بَعْضُهُمْ عَلَى الْعَكْسِ وَقَالَ عَامَّتُهُمْ بِإِفْسَادِهِمَا وَهُوَ الصَّحِيحُ لِحُصُولِ الْمُفْطرمَعْنًى وَلِامْكَانِ

الاحْتِرَاز عنْهُ إذْ آواهُ إلَى خيْمة أوْ سقْف كَمَا فِي الْعنَايةوَقَالَ سَعْدِيٌّ أَفَنْدِي قَالَ ابْنُ الْعِزِّ فِي تَعْلِيلِهِ نَظَرٌ فَإِنَّهُ قَدْ لَا يَكُونُ عِنْدَ خَيْمَةٍ وَلَا سَقْفٍ، وَلَوْ عَلَّلَ بِإِمْكَانِ الِاحْتِرَازِ عَنْهُ بِضَمِّ فَمِهِ لَكَانَ أَظْهَرَثم قال فيه تأمل انتهى

﴿ګرد غبار او دوګ په خوله ننوتل﴾

الاستفتاء که دروژتي په خوله ګرد یا دوګ یا مچ ننوزي نو روژه یه فاسدیږي او که نه

الجواب حامدا و مصلیا په صورت مسئوله کې که مذکوره شیان په خوله ننوزي روژه نه فاسد وي

لمافي مجمع النهر ١/٢٤٥ وإن دخل في حلقه غبار أو دخان أو ذباب) وهو ذاكر لصومه (لا يفطر) والقياس أن يفطر لوصول المفطر إلى جوفه وإن كان لا يتغذى به وجه الاستحسان أنه لا يقدر على الامتناع عنه فإنه إذا أطبق الفم لا يستطاع الاحتراز عن الدخول الخ

لمافي درالمختار ٢/٣٩٥ أو دخل حلقه غبار أو ذباب أو دخان) ولو ذاكرا استحسانا لعدم إمكان التحرز عنه، ومفاده أنه لو أدخل حلقه الدخان أفطر أي دخان كان ولو عودا أو عنبرا له ذاكرا لإمكان التحرز عنه فليتنبه له كما بسطه الشرنبلالي........لم يفطر كذافي الهنديه ١/٢٠٣ وَلَوْ دَخَلَ حَلْقَهُ غُبَارُ الطَّاحو نَةِ أَوْ طَعْمُ الْأَدْوِيَةِ أَوْ غُبَارُ الْهَرْسِ، وَأَشْبَاهُهُ أَوْ الدُّخَانُ أَوْ مَا سَطَعَ مِنْ غُبَارِ التُّرَابِ بِالرِّيحِ أَوْ بِحو افِرِ الدَّوَابِّ، وَأَشْبَاهِ ذَلِكَ لَمْ يُفْطِرْهُ كَذَا فِي السِّرَاجِ الْوَهَّاجِ.

﴿غسل په دوران کې اوبه یا شامپو غوږ ته ننوزي﴾

الاستفتاء که چیرې ده یو کس روژه وي او ده غسل په دوران کې غوږ ته اوبه یا شامپو ولاړه سي روژه یه ماته ده او که نه

الجواب حامدا و مصليافقهاء کرامو لیکلي دي چي ده روزي په دوران کې که چیري وغوږته اوبه یاشامپوخود بخود یاقصدا ولویږي نوده صحیح روایت مطابق روزه نه په ماتیږي خوبیاهم که چا قصدا داکار وکړیا حتیاط پدي کې ده چي قضاء راوړي

لمافي درالمختار مع الرد ۲/۳۹۶(أو دخل الماء في أذنه وإن كان بفعله) على المختار كما لو حك أذنه بعود ثم أخرجه وعليه درن ثم أدخله ولو مرارا كذافي الهنديه ۱/۲۰۶ وفي التتارخانية هـ ۲/۳۶۴ ح فان ية هـ ۳/۳۹۹

﴿غاش په کنبلو روزه ماتیږي او که نه﴾

الاستفتاء ده غاش په کنبلو روزه ماتیږي اوکه نه

الجواب حامدا و مصليا په صورت مسئولة کښي ده غاش په کنبلو روزه نه ماتیږي په شرط ده دي چي وحلق ته وینه ولاړه نه سي اوتیره نه سي که چیري وحلق ته وینه ولاړه بیا روزه ماتیږي

لمافي الدر المختار ۲/۲۰۷ أو خرج الدم من بين أسنانه ودخل حلقه) يعني ولم يصل إلى جوفه أما إذا وصل فإن غلب الدم أو تساويا فسد وإلا لا، إلا إذا وجد طعمه بزازية واستحسنه المصنف وهو ما عليه الأكثر وسيجيء كذافي البحرالرئق ۲/۴۷۷الفتاوي الهنديه ۱/۲۰۳فتاوي رحميه ۷/۲۵۹ فتا وي حقا نية ۳/۳۹۸

﴿ده ويني په وركولو سره روزه ماتیږي که یا﴾

الاستفتاء که یو څوک وعاجل مریض ته په روزه کې وینه ورکړي ایا روزه یه ماته ده که یا اوکه ماته ده نو صرف قضاء سته اوکه کفاره اوقضاء دواړه

الجواب حامدا و مصلیا په صورت مسئولة کې ده ویني په ورکولو سره روزه نه ماتیږي نه قضاء سته اونه کفاره

لمافي الدر المختار ۲/۱۰۶أَوْ أَدْهَنَ أَوْ اكْتَحَلَ أَوْ احْتَجَمَ) وَإِنْ وَجَدَ طَعْمَهُ فِي حَلْقِهِ كذافي فتاوي قاضيخان ۱/۲۰۸ كذافي فتاوي الهنديه ۱/۱۹۹

﴿[ستركو اوپوزي اوغوږته دواء اچول﴾

الاستفتاء ستركو اوپوزي اوغوږوته دواء اچول روزه ماته وي اوكه نه

الجواب حامدا ومصليا وستركو ته دواء اچول مقصان نه رسوي ليكن پوزي اوغوږوته دواء اچول ده روزي په حالات كې روزه فاسدوي

لمافي الدرالمختار ۲/۱۱۱(أَوْ احْتَقَنَ أَوْ اسْتَعَطَ) فِي أَنْفِهِ شَيْئًا (أَوْ أَقْطَرَ فِي أُذُنِهِ دُهْنًا أَوْ دَاوَى جَائِفَةً أَوْ آمَّةً) فَوَصَلَ الدَّوَاءُ حَقِيقَةً -كذافي الهنديه۲۰۴/۱ كذافي قاضيخان ۱/۲۱۰وفي حاشية الطحطاوي ۲۷۲ كذافي فتاويمحموديه ۱/۱۳۴

دښځي سره دخوب په حالت كښې جماع كول.

الاستفتاء: كه چيري يو كس د خپلي ښځي سره د خوب په حالت كښې جماع وكړي اوهغه نه سي خبره پر دغه ښځي باندي كفاره سته كه يا ؟

الجواب حامدا ومصليا : كه چيري ددغه ښځي سره په دغه ذكر سوي حالت كښې جماع و سول نو فقط پر دې باندي قضا سته كفاره نسته او دخاوند كه روژه وه نو پر هغه باندي قضا اوكفاره دواړه سته.

لما قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى في الدرالمختار على هامش ردالمحتار : (أووطئت نائمة أو مجنونة) . (قضى) في الصور كلها (فقط)اذا جامع امراته متعمدا في نهار رمضان فعليه القضاء والكفارة اذا توارت الحشفة انزل او لم ينزل الدرالمختار مع ردالمحتارج ۲ ص ۴۰۵ باب مايفسد الصوم ومالايفسده مكتبه شامله / الهداية ج ۱ ص ۲۰۶/ احسن المسائل حصه اول ص ۱۰۱ مسائل النكاح / خلاصة الفتاوي ج ۱ ص ۲۵۹ كتاب الصوم الفصل الثالث فيما يفسده)فتاوي رحمانية هـ ۳۸۲

﴿.په روژه کښې دورځې جماع کول.﴾

الاستفتاء :که چیري یو کس په روژه کښې د خپلي ښځې سره جماع وکړي او بیا پر دغه کړي عمل باندي پښېمانه هم وي نو شرعا ده ته څه کول پکار دي؟.

الجواب حامدا ومصليا : درمضان المبارک په مقدسه میاشت کښې دورځې په جماع کولو سره روژه ماتيږي چې په بدل کښې يې قضا او کفاره دواړه لازميږي په داسي عمل باندي که چيري ميړه او ښځه دواړه راضي وي نو قضا او کفاره پر دواړو باندي لازميږي او که نه نو بيا دښځي د مجبورولو په صورت کښې پرښځي باندي يوازي قضاء لازميږي او پر ميړه باندي قضاء او کفاره د واړه لازميږي.

اذا جامع امراته متعمدا في نهار رمضان فعليه القضاء والكفارة اذا توارت الحشفة انزل اولم ينزل .وفي تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق : أو لجومع نص على أنها تجب على المفعول به وعلى المرأة إن كان يطوعها(تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق ج ۱ ص ۳۲۷ باب ما يفسد الصوم ومالايفسده مكتبه شامله /خلاصة الفتاوى ج ۱ ص ۲۵۹ كتاب الصوم الفصل الثالث فيما يفسد الخ / الهداية ج ۱ ص ۲۰۱ كتاب الصوم / بدائع الصنائع ج ۲ ص ۹۱ كتاب الصوم فصل ركنه / فتا وي حقا نية ج ۳ ص ۴۰۶ كتاب الصوم)

﴿د کفارې د روژو اتصال ماسوا د حيض څخه بل هر عذر ختموي .﴾

الاستفتاء: يو کس د کفارې شپېته روژې نيولې خو يوه ورځ په خطا سره يوه روژه ځيني ماته سوه ايا په دغه خطا سره هغه اتصال ختميږي که يا ؟

الجواب حامدا و مصليا: فقهاء کرامو ليکلي دي چي د حيض څخه صلوة نور چي هر عذر وي هغه د کفارې د روژو اتصال ختموي بيا به يې د سره څخه راګرځوي .

لما قال العلامة ابن عابدين، محمد أمين بن عمر بن عبد العزيز عابدين الدمشقي الحنفي(المتوفى: ۱۲۵۲هـ) في رد المحتار على الدر المختار: فلو أفطر ولو لعذر استأنف إلالعذر الحيض .

(ردالمحتار علي الدرالمختارج ۲ ص ۴۱۲ باب مايفسد الصوم ومالايفسده / الفتاوى الولوجية ج ۱ص ۲۲۶ فصل في كيفية الكفارة وترتيبها بيروت چاپ / حاشية الطحطاوي علي مراقي الفلاح ص۶۷۰ فصل في الكفارة قديمي كتابخانه / احسن الفتاوي ج ۴ ص ۴۴۱ / فتاوي دارالعلوم زكريا ج۳ ص ۳۰۹ كتاب الصوم باب القضاء والكفارة)

﴿فرضي روژه په قصداً سره خوړل کفاره غواړي که يا ﴾

الاستفتاء:د پنځلسو کالو هلک چي بلوغ ته رسېدلی وي قصدا فرضي روژه ماته کړه کفاره باندي لازميږي که يا ؟

الجواب حامدا و مصليا : په روژه کښي که چا قصدا خوراک ، يا چيښاک ، يا جماع وکړه په دغه درې واړه صورتونو کښي قضا او کفاره ورباندي لازميږي فرق يې نسته

.وفي الهداية :ولو اكل اوشرب مايتغذي به اومايتداوي به فعليه القضاء والكفارة .... ومن جامع في احدالسبيلين عامدا فعليه القضاء والكفارة(الهداية ج ۱ص ۲۰۱ مكتبه حنفيه / الدرالمختار مع ردالمحتارج ۲ص ۱۱۷)كمافي فتاوي رحمانية هـ

﴿ هغه کارونه چي معتکف ته یه کول روا دي . ﴾

(۱) خوراک، چیښاک، خوب کول (۲) ډوډۍ د خپله کوره څخه را وړل پسله غروبه دلمر په وخت کښي د عذر (۳) را نېول او خرڅول د خپل اولاد د ضرورت لپاره بیله دې چي هغه سامان مسجد ته راوړه سي (۴) نکاح، طلاق، او رجوع کول په ژبه سره (۵) خبري کول په قدر د ضرورت په دې شرط چي د ده خبري سبب د تکلیف د بل معتکف و نه ګرځي (۶) د سرپرېولل په دې شرط چي سر به یې د مسجد څخه دباندي وي (۷) روادي پرېولل دلاسو او د پښو او اودس په یو لوي لوښي کښي چي مسجد خراب او ککړ نه سي (۸) جامې بدلول، روغن استعمالول او خوشبوئي لګول (۹) ننوتل منارې او حجرې ته د اذان لپاره او بل کار لپاره هم په دې شرط چي د مسجد په حدودو کښي به وي،او که حجره د مسجد د حدودو څخه د باندي وه نو بیا فقط د اذان لپاره ورتلای سي(۱۰) وتل له مسجد څخه د طبعي ضرورت لپاره لکه بولي او قضاء حاجت او د جنابت

د غسل لپاره (۱۱) او وتل د مسجد څخه د هوا د خارجولو لپاره (۱۲) سګریټا ونسوار په مسجد کښي کول ناروا دي او د دغو شیانو د استعمال لپاره د مسجد څخه وتل هم نه دي روا بلکه پرېښودل یې ضروري دی، او که یې ضرورت ډېر زیات ؤ دنسوارونو چي کله بیت الخلاء ته انسان ځي په لاره کښي باید استعمال سي، یا په بیت الخلاء کښي دننه استعمال سي، او بیا به بد بویې څخه پاکوي مسجد ته به راځي (۱۳)دحاجت شرعي لپاره وتل روا دي لکه د جمعې لمونځ او داسي وخت به ځي لمانځه ته د جمعې چي هلته ورسي تحیة الوضوء نفل اداء کړي سنت به اداء کړي اذا ن ا و خطبه به
واوري او بیا به وروسته تر اداء کولو د فرضو او سنتونو د جمعې روان سي په اطمینانسره، او که چیري پاته سو زیات د رنګ یې وکړې یا بالکل اعتکاف هلته په هغه مسجد کښي پورا کړي دا کار روا دي سره د کراهیته (۱۴) که به ضرورت پسي را وتلي ؤ پر مریض یې پوښتنه وکړه یا یې د جنازې لمونځ اداء کړي روا دي لیکن خاص د دغه کارلپاره و تل نه دي روا (۱۵) روا دي اعتکاف کوونکي لره ملاقات د خپلو محرماتو سره لکه مور خور خانه خوانې په دې شرط چي هغوي په حجاب کښي وي (۱۶)وېښته کوچني کول په خپله یا په بل سره بیله مزدورۍ په مسجد کښي روا دي او که حجام ، نایي مزدوري غوښته معتکف به دننه وي او حجام به د مسجد څخه وتلي وي، ځکه کار په مزدورۍ په مسجد کښي نه دي روا (۱۷) د جامو پرېمینځل او ګنډل په مسجد کي روا دي په دې شرط چي مسجد ککړ نسي.

﴿که چیري حامله یا مرضیعه ښځه پرځان یا پر اولاد ویریږي﴾

الاستفتاء که چیري حامله یا مرضیعه ښځه پرځان یا پر اولاد ویریږي نو درزوي خوراک ورته جائز ده او که نه

الجواب حامدا و مصلیا په صورت مسئولة کې ودواړو ته دروزي خوراک جائز ده

لمافي الهندیه ۱/۲۰۷ وَمِنْهَا حَبَلُ الْمَرْأَةِ، وَإِرْضَاعُهَا) الْحَامِلُ وَالْمُرْضِعُ إذَا خَافَتَا عَلَى أَنْفُسِهِمَا أَوْ، وَلَدِهِمَا أَفْطَرَتَا وَقَضَتَا، وَلَا كَفَّارَةَ عَلَيْهِمَا كَذَا فِي الْخُلَاصَةِ. كذافي ردالمحتار ۲/۴۲۲ قَوْلُهُ أَوْ حَامِلٍ) هِيَ الْمَرْأَةُ الَّتِي فِي بَطْنِهَا حَمْلٌ بِفَتْحِ الْحَاءِ أَيْ وَلَدٌ، وَالْحَامِلَةُ الَّتِي عَلَى ظَهْرِهَا أَوْ رَأْسِهَا حِمْلٌ بِكَسْرِ الْحَاءِ نَهْرٌ (قَوْلُهُ أَوْ مُرْضِعٍ) هِيَ الَّتِي شَأْنُهَا الْإِرْضَاعُ وَإِنْ لَمْ تُبَاشِرْهُ، وَالْمُرْضِعَةُ هِيَ الَّتِي فِي حَالِ الْإِرْضَاعِ مُلْقِمَةٌ ثَدْيَهَا الصَّبِيَّ نَهْرٌ عَنْ الْكَشَّافِ كذافي مجمع الانهر ۱/۲۵۱

﴿شیخ فاني﴾

الاستفتاء که چیري یو سړئ ده ډیر وخت وي کمزوري وي روزي ده نیولو قدرت نه لري نو ده د لپاره څه حکم ده

الجواب حامدا و مصلیا په صورت مسئولة کې دا سړئ شیخ فاني بلل کیږي نو روزي نیول وربا ندي نسته ده هري روزي فدیه به ورکوي

لمافي مجمع الانهر ۱/۲۵۰ وَالشَّيْخُ) مَنْ جَاوَزَ عُمُرُهُ خَمْسِينَ (الْفَانِي) سُمِّيَ بِهِ لِفَنَاءِ قُوَاهُ أَوْ لِلْقُرْبِ مِنْهُ، أَوْ فِي الزِّيَادَاتِ الشَّيْخُ الْفَانِي الَّذِي يَعْجِزُ عَنْ الْأَدَاءِ فِي الْحَالِ وَيَزْدَادُ كُلَّ يَوْمٍ عَجْزُهُ إلَى أَنْ يَكُونَ ماله الْمَوْتَ بِسَبَبِ الْهَرَمِ وَكَذَا الْعَجُوزُ كذافي البحرالرائق ۲/۳۰۸ قَوْلُهُ وَلِلشَّيْخِ الْفَانِي وَهِيَ يَفْدِي فَقَطْ) أَيْ لَهُ الْفِطْرُ وَعَلَيْهِ الْفِدْيَةُ وَلَيْسَتْ عَلَى غَيْرِهِ مِنْ الْمَرِيضِ وَالْمُسَافِرِ وَالْحَامِلِ وَالْمُرْضِعِ لِعَدَمِ وُرُودِ نَصٍّ فِيهِمْ وَوُرُودِهِ فِي الشَّيْخِ الْفَانِي

كذافي درالمختار ٢/٤٢٧ وَلِلشَّيْخِ الْفَانِي الْعَاجِزِ عَنْ الصَّوْمِ الْفِطْرُ وَيَفْدِي) وُجُوبًا وَلَوْ فِي أَوَّلِ الشَّهْرِ وَبِلَا تَعَدُّدِ فَقِيرٍ كَالْفِطْرَةِ....الخ

﴿متفرقات الصوم﴾

دلوي اختر دمياشتي نهه روژې نيول ډېر ثواب لري كه يا ؟

الاستفتاء دلوي اختر دمياشتي نهه روژې يعني د ذوالحجې دمياشتي اولي نههورځي روژې نيول ډېر ثواب لري او كه يا ؟

الجواب حامدا و مصليا : دلوي اختر دمياشتي اولي نهه ورځي روژې نيول ډېر ثوابونه او اجرونه لري په حديث شريف كښي راغلي دي چې په دغه ورځو كښي روژه نيول ديوه كال دروژو سره برابره ده او دشپې عبادت يې دليلة القدر د شپې په اندازه دي

عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم (ما من أيام الدنيا أيام أحب إلى الله سبحانه أن يتعبد له فيها من أيام العشر . وإن صيام يوم فيها ليعدل صيام سنة وليلة فيها بليلة القدر) رواه ابن ماجه

(سنن ابن ماجه ص ١٢٤ قديمي چاپ / جامع الترمذي ج ١ ص ١٥٨ سعيد چاپ / مشكوة المصابيح ج ١ ص ١٢٨ قديمي چاپ / فتاوي محموديه ج ١٠ ص ١٩٢ اردو كتاب الفتاوي ج ٣ ص٤٤٦ اردو

﴿دشوال (كوچني اختر) دمېاشتي دشپږو روژو نېول مستحب دي﴾

الاستفتاء ٢ : دشوال(كوچني اختر) د مېاشتي شپږ روژې نيول چي موږ تر اوسه دعلماوو څخه اورېدلي دي خو مستحب دي خو اوس مو ديو چا څخه واورېدل چي دا روژې نيول مكروه دي ايا دغه دكراهت خبره درسته ده كه يا ؟

الجواب حامدا ومصليا : په احاديث مباركه و كښي دشوال (كوچني اختر) دمېاشتي دشپږو روژودنيولو ډېر زيات فضيلت راغلي دي. رسول الله صلى الله عليه وسلم دا عمل د ډېر اجر او ثواب باعث بللي دي نوځكه داحنافو فقها و و تقريبا په

هر کتاب کښې دا روژې مستحب ګڼلې دي . ترکومه ځايه چې د کراهيت خبره ده نو په دې باره کښې د امام صاحب رحمة الله علیه يو شاذ او نادر قول نقل دي چې هغه دا حنافو مفتي به مذهب نه دي او که داسي واي نو بيا به ولي فقهاء کرامو دا خبره په ډېر اهتمام سره ذکر کولاي او ولي به يې مفتي به ګرځوله نو معلومه سوله چې دغه د کراهت خبره مفتي به نه ده

.لما قال العلامة ابن نجيم رحمه الله تعالى في البحر الرائق شرح كنز الدقائق : ومنه أيضا صوم ستة من شؤال عند أبي حنيفة متفرقا كان أو متتابعا وعن أبي يوسف كراهته متتابعا لا متفرقا لكن عامة المتأخرين لم يروا به بأسا . وقال ابن عابدين رحمه الله تعالى (تحت قوله ولم يرواه به باسا) قدسرد عبارتهم العلامة في فتاواه ورد قول من صحح الكراهة فراجعه .(البحرالرائق ومنحة الخالق ج ۲ ص ۲۸۷ كتاب الصوم مكتبه شامله / فتاوي حقا نية ج ۳ ص ۳۹۱ كتاب الصوم)

﴿د روژې اقسام﴾

الاستفتاء: روژه پر څو قسمه ده او هر قسم يې جلا جلا راته بيان کړئ؟

الجواب حامدا و مصليا په عمدة الفقه کتاب کښې ليکلي دي چې روژه پراته (۸) قسمه ده (۱)فرض معين : فرض معين هغه روژوته وايي چې وخت يې معلوم او مخصوص وي لکه د رمضان المبارک روژې چې وخت او مياشت يې معلومه ده (۲) فرض غير معين : دا هغه روژې دي چې فرض خو وي لېکن وخت يې معلوم نه وي لکه د فرض روژې قضاء را وړل يعني کله چې د روژې په مياشت کښې يو کس روژه وخوري نو بيا د دې روژې قضاء راوړي نو دغي روژې ته فرض غير معين وايي ځکه چې وخت يې معلوم نه دي هر وخت يې قضاء راوړلاي سي (۳) واجب معين : دا هغه روژې ته وايي چې يو کس د معلوم و خت روژې پر ځان نذر کړي يعني يو کس داسي ووايي چې که الله پاک زما دا فلانکي حاجت را پوره کړي نو زه به د دغي مياشتي روژې نيةسم دې روژې ته واجب معين وايي : (۴) واجب غير معين: دا هغه روژې ته وايي چې يو کس داسي ووايي چې که الله پاک زما فلانية حاجت پوره کړي نو زه به لس روژې نيةسم وخت يې معلوم کړي نه وي نو دې روژې ته واجب غير معين وايي : (۵) سنت روژې : دا هغه روژې ته وايي چې د نبي کريم ﷺ څخه قولي يا فعلي ثابتي وي يعني چې خپله نبي کريم ﷺ

نیول ي وي او يايې دداسي روژو فضائل بيان کړي وي البته دسنت څخه مراد سنت مؤکد نه دي (۶) مستحب روژې :دفرض ؛ واجب؛او

سنت روژو څخه بغير نوري ټولي روژې مستحب دي لکه په هره هفته کښي ددوشنبې او پنجشنبې روژې د غو روژوته علماء کرام مستحب روژې وايي : (۷)مکروه تحريمي روژې : لکه دکوچني اختر د ورځي روژه يا دلوي اختر د ورځي روژه او داسي دلوي اختر د مياشتيد (۱۱) (۱۲)او (۱۳) د ورځو روژې نيول هم مکروه تحريمي دي چي ودغه ورځوته ايام تشريق هم وايي (۸) مکروه تنزيهي روژې :داهغه روژې دي چي دغير مسلم قوم په ټاکل سوو ورځوکښي يې يو کس نيسي لکه دنوروز او مهرجان په ورځو کښي روژه نيول البته که يې ددغه ورځو د تعظيم او احترام په خاطر نيسي نو بيا مکروه تحريمي دي

.وهو أقسام ثمانية: فرض معين كصوم رمضان أداء... و غير معين كصومه قضاء ...وواجب معين كالنذر المعين، و غير معين كالنذر المطلق.... ونفل كغيرهما يعم السنة كصوم عاشوراء مع التاسع. . والمندوب كأيام البيض من كل شهر ويوم الجمعة ولومنفردا وعرفة ولو لحاج لم يضعفه.... والمكروه تحريما كالعيدين، وتنزيها كعاشوراء وحده وسبت وحده(الدرالمختار علي صدر ردالمحتارج ۲ ص ۳۸۸؛ ۳۸۹ کتاب الصوم بيروت چاپ مکتبه شامله /بدائع الصنائع ج ۲ ص ۷۸ فصل شرائط انواع الصيام بيروت چاپ مکتبه شامله الاختيار لتعليل المختارج ۱ ص ۱۲۵ کتاب الصوم بيروت چاپ مکتبه شامله/ دررالحکام شرح غررالاحکام ج ۱ ص۱۹۷ باب انواع الصيام بيروت چاپ مکتبه شامله/ حاشيةالطحطاوي علي مراقي الفلاح ص۶۳۸،۶۳۷فصل في صفة الصوم وتقسيمه بيروت چاپ مکتبه شامله / عمدة الفقه ج ۳ ص ۱۸۱ تر۱۸۹ پوري کتاب الصوم)

﴿د شک په ورځ باندي روژه نيول روا ده که يا ﴾

الاستفتاء د شک په ورځ روژه نيول جواز لري که يا ؟

الجواب حامدا و مصليا: د برات د میاشتي دېرشم تاریخ ته د شک روژې ورځ وائې چي نه دا معلومه ده چي برات دي څکه کېدلاي سي چي د روژې میاشت نوښت (۲۹) شپې وي او نه دا معلومه ده چي د روژې ورځ ده کېداي سي د برات میاشت دېرش شپې وي نو په دغه ورځ باندي روژه نیول مکروه کار دي باید پرهېز څني وسي .

لماقال الامام ابن عابدين الشامي رحمه الله في ردالمحتار : (قوله: ولا يصام يوم الشك)هو استواء طرفي الإدراك من النفي والإثبات بحر (قوله: هو يوم الثلاثين من شعبان)الأولى قول نور الإيضاح هو ما يلي التاسع والعشرين من شعبان أي؛ لأنه لا يعلم كونه يوم | الثلاثين لاحتمال كونه أول شهر رمضان ويمكن أن يكون المراد أنه يوم الثلاثين من ابتداءشعبان فمن ابتدائية لا تبعيضية تأمل(ردالمحتار علي الدرالمختار ج ۲ ص ۹۶ مکتبه رشیدیه / البحرالرائق ج ۲ ص ۴۶۱ مکتبه رشیدیه / فتح القديرج ۲ ص ۲۴۷ مکتبه رشیدیه / فتاوي دارالعلوم ديوبندج ۶ ص ۳۴۹پښتو /مسائل رفعت قاسمي ج ۳ حصه ۲ ص ۶۱اردو)

﴿: د روژې په آخره کښي قضايي عمري لمونځ کول ثبوت لري که یا﴾

الاستفتاء: څیني کسان د روژې مبارکي په اخري جمعه کښي قضائې عمري لمونځ کوي او هر لمونځ په اذان او اقامت سره کوي او دا عقېده لري چي په دغه یوه هفته لمونځو سره د ټوله عمر قضاء سوي لمونځو نه اداء کېږي، او څوک چي یې نه ورسره کوي هغه هم ملامت کوي دغه قضائي عمري لمونځ د شریعت د نګاه څخه څنګه عمل دی؟

الجواب حامدا و مصلیاد داسي عمل او عقېدې ثبوت قطعا په شریعت کښي نسته شرعا د هر قضاء سوي لمانځه قضاء مستقل لازمي عمل دی، دا د شرعي دلائلو خلاف عمل دي دداسي عمل نه کوونکي تهدید ول او هغو ته ګناهکاره ویل خپله سخته ګناه ده .

لماقال الامام ابوالحسنات محمد عبدالحی اللکهنوي رحمه الله في مجموعة الرسائل :اعلم انهم قداحدثوا في آخر جمعة شهر رمضان امورا مما لا اصل لها والتزموا امورا لااصل فمنها القضاء العمري حدث ذلك في بلاد خراسان واطرافها للزومها وبعض بلاد اليمن واكنافها ولهم في ذلك طرق مختلفة ومسالک متشتة . فمنهم من

يصلي في آخر جمعة رمضان خمس صلوات قضاءا باذان واقامة مع الجماعة ويجهرون في الجهرية ويسرون في السرية وينوون لها بقولهم . نويت ان اصلي اربع ركعات مفروضة قضاءا لمافات من الصلوات في تمام العمر مما مضى ويعتقدون انها كفارة لجميع الصلوات الفائتة فمامضى(صحيح البخاري ج ۱ ص ۸۴ قديمي / ردالمحتارج ۱ ص ۵۱۶ مكتبه رشيديه / مجموعة الرسائ للكنهوي رسالة ردع الاخوان عن محدثات اخر جمعه رمضان ج ۲ ص ۴ / فتاوي محموديه ج ۷ ص ۳۸۳ اردو / فتا وي حقا نية ج ۳ ص ۴۸ پښتو / فتاوي عثمانية ج ۱ ص ۵۰۷ پښتو)

﴿د ډيرو نامعلومو روژو راګرځول پر څه طريقه کيږي﴾

الاستفتاء يوه ښځه ده ډيري روژې د حيض او نفاس د وجي څخه ځيني خوړل سوي دي او س يې هيڅ معلومات نسته ورته چي ما څومره روژې نيولي دي او څومره راباندي پاته دي . داسي ښځه د شريعت دنګاه څخه بايد څنګه روژې ونيسي او څوداني ونيسي

الجواب حامدا ومصليا: په داسي صورت کښې چي دغه ښځي ته د خپلو قضايي روژو د عدد او شمېر اندازه نه وي معلومه نو دغالب ګمان څخه کار اخيستل کيږي . تر هغه وخته پوري به داروژې نيسي چي ددې غالبه ګمان داسو چي اوس مي نو قضايي روژې پوره سوې ، اودراګرځولو اسانه طريقه يې داده چي داسي نېت دي وکړي : چي زه دآخري رمضان دروژو در اګرځولو نېت کوم کله چي يې داروژه و نېو له ددې څخه مخکښې روژه خپله آخري سوله لهذا دهري روژې سره دي د آخري روژې نيت کوي ، او يا دي داسي نېت وکړي د اول رمضان روژې چي زما څخه قضا سوي دي دهغو دنيولو نيت مي دی نو کله چي يې دا او له روژه و نيوله هغه وروسته روژه خپله اوله ګرځي .فقها و ويې دراګرځولو طريقه په دغه شان بيان کړې ده . والله اعلم

وإذا كثرت الفوائت يحتاج لتعيين كل صلاة" يقضيها لتزاحم الفروض والأوقات كقوله أصلي ظهر يوم الإثنين ثامن عشر جمادى الثانية سنة أربع وخمسين وألف وهذا فيه كلفة "فإنأراد تسهيل الأمر عليه نوى أول ظهر عليه" أدرك وقته ولم يصله فإذا نواه كذلك فيم يصليه يصير أولا فيصح بمثل ذلك وهكذا "أو" إن شاء نوى

"آخره" فيقول أصلي آخرظهر أدركته ولم أصله بعد فإذا فعل كذلك فيما يليه يصير آخرا بالنظر لما قبله فيحصل التعيين وكذا الصوم" الذي عليه "من رمضانين" إذا أراد قضاءه يفعل مثل هذا (حاشية الطحطاوي علي مراقي الفلاح شرح نورالايضاح ج ۱ص۱۷۳ باب قضاء الفوائت مكتبه شامله / الدرالمختار مع ردالمحتارج ۲ ص ۷۶ ، ۷۷ باب قضاء الفوائت / فتاوي محموديه ج۱۰ص ۱۶۳ باب قضاء الصوم وكفارته وفديته / خير الفتاوي ج ۴ ص ۸۰ باب قضاء الصوم .

که يو څوک د روژې په مياشت کښې بلوغ ته ورسيږي د دغې ورځې څخه روژه ونيسي که د تيرې مياشتې د هم پر فرض دي ؟

الاستفتاء : که چيري يو شخص د روژې په مياشت کښې بلوغ ته ورسيږي نو پر دغه شخص باندي د دغې ورځې څخه روژه فرضيږي او که ټوله مياشت پر دغه شخص باندي فرض سوه ؟

الجواب حامدا و مصليا : فقهاء کرامو ليکلي دي چې د روژې د فرضيت لپاره درې شرطونه سته چې دا شرطونه اسلام ، عقل ، اوبلوغ دي نو څرنګه چې بلوغ د روژې د فرضيت لپاره شرط دي په دې خاطر پر دغه شخص باندي د روژې فرضيت د دغې ورځې څخه شروع کيږي مخته روژې نه دي باندي فرض سوي البته دغه شخص به د دغې ورځې تر ماښامه پوري امساک کوي . والله اعلم

لماقال ابو الحسن علي بن أبي بكر بن عبد الجليل الرشداني المرغياني رحمه الله في الهداية : وإذا بلغ الصبي أو أسلم الكافر في رمضان أمسكا بقية يومهما قضاء لحق الوقت بالتشبه ولو أفطرا فيه لا قضاء عليهما لأن الصوم غير واجب فيه وصاما ما بعده لتحقق السبب والأهلية(الهداية ج ۱ ص ۲۰۵ كتاب الصوم مكتبه حنفيه / الفتاوى الهندية ج۱ص۱۹۵مكتبه رشيديه /حاشية الطحطاوي ج ۶۳۴ مكتبه رشيديه / تبين الحقائق ج ۱ ص ۳۱۳ مكتبه شامله / قاموس الفقه ج ۴ ص ۲۸۸ اردو)

﴿باب الاعتكاف﴾

﴿اعتكاف سنة ده که مستحب﴾

استفتاء په عام اوقات کښي اعتکاف کول مستحب ده ده روزي په اخيره لسو شپو کي مستحب ده که سنت ده بينوا توجروا

الجواب حامدا و مصليا په صورت مسئوله کښي اعتکاف منذور ده هغه واجب ده او ده روزي اخير عشرة کښي اعتکاف سنة موکد ده نبي عليه السلام مواظبة ورباندي کړي ده او په عامو حالاتو کښي مستحب ده

كمافي الجوهرة النية رة ج١ ص١٤٥ (الِاعْتِكَافُ مُسْتَحَبٌّ) يَعْنِي فِي سَائِرِ الْأَزْمَانِ أَمَّا فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ مِنْ رَمَضَانَ فَهُوَ سُنَّةٌ مُؤَكَّدَةٌ لِأَنَّ «النَّبِيَّ – عَلَيْهِ السَّلَامُ – وَاظَبَ عَلَيْهِ فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ مِنْ رَمَضَانَ» وَالْمُوَاظَبَةُ دَلِيلُ السُّنَّةِ كذافي الهداية ج١ ص٢١١ قَالَ (الِاعْتِكَافُ مُسْتَحَبٌّ) وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ سُنَّةٌ مُؤَكَّدَةٌ، لِأَنَّ النَّبِيَّ – عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ – وَاظَبَ عَلَيْهِ الْعَشْرَ الْأَوَاخِرَ مِنْ رَمَضَانَ وَالْمُوَاظَبَةُ دَلِيلُ السُّنَّةِ كذافي دررالحكام ج١ ص٢١٣ (وَهُوَ وَاجِبٌ فِي الْمَنْذُورِ وَسُنَّةٌ مُؤَكَّدَةٌ فِي الْعَشَرَةِ الْأَخِيرَةِ مِنْ رَمَضَانَ وَمُسْتَحَبٌّ فِيمَا سِوَاهُ) أَيْ الْعَشْرِ الْأَخِيرِ كذافي درمختار مع رد المحتار ج١ ص٤٤٢ وَهُوَ) ثَلَاثَةُ أَقْسَامٍ (وَاجِبُ النَّذْرِ) بِلِسَانِهِ وَبِالشُّرُوعِ وَبِالتَّعْلِيقِ ذَكَرَهُ ابْنُ الْكَمَالِ (وَسُنَّةٌ مُؤَكَّدَةٌ فِي الْعَشْرِ الْأَخِيرِ مِنْ رَمَضَانَ) أَيْ سُنَّةُ كِفَايَةٍ كَمَا فِي الْبُرْهَانِ وَغَيْرِهِ لِاقْتِرَانِهَا بِعَدَمِ الْإِنْكَارِ عَلَى مَنْ لَمْ يَفْعَلْهُ مِنْ الصَّحَابَةِ (مُسْتَحَبٌّ فِي غَيْرِهِ مِنْ الْأَزْمِنَةِ) هُوَ بِمَعْنَى غَيْرِ الْمُؤَكَّدَةِ.

﴿اعتکاف کښي نيت﴾

استفتاء په اعتکاف کښي نيت د اعتکاف غواړي او که نه بينوا توجروا

الجواب حامدا و مصليا په صورت مسئوله کښي ده اعتکاف نيت شرط ده ده اعتکاف لپاره

كمافي الهنديه ج١ ص٢١١ فَمِنْهَا النِّيَّةُ حَتَّى لَوْ اعْتَكَفَ بِلَا نِيَّةٍ لَا يَجُوزُ بِالْإِجْمَاعِ كَذَا فِي مِعْرَاجِ الدِّرَايَةِ.

كذافي العنايه ج۲ ص۳۹۰ وَبَعْضُ شَرَائِطِهِ وَهُوَ الصَّوْمُ وَالنِّيَّةُ، أَمَّا النِّيَّةُ فَهِيَ شَرْطٌ فِي جَمِيعِ الْعِبَادَاتِ، وَأَمَّا الصَّوْمُ فَهُوَ شَرْطٌ عِنْدَنَا، كذافي درمختار ج۲ ص۴۴۱ (بِنِيَّةٍ) فَاللَّبْثُ: هُوَ الرُّكْنُ وَالْكَوْنُ فِي الْمَسْجِدِ وَالنِّيَّةُ مِنْ مُسْلِمٍ عَاقِلٍ طَاهِرٍ مِنْ جَنَابَةٍ وَحَيْضٍ وَنِفَاسٍ شَرْطَانِ.

﴿نابالغ هلک او ښځه هم اعتکاف کولاي سي﴾

استفتاء نابالغ هلک او ښځه اعتکاف کولاي سي او که بینوا توجروا

الجواب حامدا ومصليا په صورت مسئولة کښي دواړه اعتکاف کولاي سي يعني هلک او انجلۍ اعتکاف کولاي سي پدا شرط چي مسلمانان به وي ليونيان به نه وي هلک به له جنابت او انجلۍ به له جنابت او حيض او له نفاس پاکه وي

کمافي الهنديه ج۱ ص۲۱۱ وَمِنْهَا الْإِسْلَامُ وَالْعَقْلُ وَالطَّهَارَةُ عَنْ الْجَنَابَةِ وَالْحَيْضِ وَالنِّفَاسِ) ؛ لِأَنَّ الْكَافِرَ لَيْسَ مِنْ أَهْلِ الْعِبَادَةِ وَالْمَجْنُونَ لَيْسَ مِنْ أَهْلِ النِّيَّةِ وَالْجُنُبَ وَالْحَائِضَ وَالنُّفَسَاءَ مَمْنُوعُونَ عَنْ الْمَسْجِدِ، وَأَمَّا الْبُلُوغُ فَلَيْسَ بِشَرْطٍ لِصِحَّةِ الِاعْتِكَافِ فَيَصِحُّ مِنْ الصَّبِيِّ الْعَاقِلِ، وَلَا تُشْتَرَطُ الذُّكُورَةُ وَالْحُرِّيَّةُ فَيَصِحُّ مِنْ الْمَرْأَةِ وَالْعَبْدِ بِإِذْنِ الْمَوْلَى وَالزَّوْجِ إنْ كَانَ لَهَا زَوْجٌ كَذَا فِي الْبَدَائِعِ. كذافي درمختار ج۲ ص۴۴۱

﴿بغير له عذر له مسجد وتل﴾

استفتاء معتکف له مسجد وتلاي سي په حال ده اعتکاف کښي که نه سي بينوا توجروا

الجواب حامدا ومصليا په صورت مسئولة کي معتکف بغير ضرورت نه سي وتلاي که بغير عذر ووتئ اعتکاف يي فاسديږي عند الامام صاحب که قصدا ووزي که ناسيا او صاحبين واي که خروج تر نصف ده ورځي وو بيا اعتکاف فاسديږي او که تر نصف ده ورځي کم وو بيا نه فاسديږي

كمافي الهنديه ج١ ص٢١٢ وَأَمَّا مُفْسِدَاتُهُ) فَمِنْهَا الْخُرُوجُ مِنْ الْمَسْجِدِ فَلَا يَخْرُجُ الْمُعْتَكِفُ مِنْ مُعْتَكَفِهِ لَيْلًا وَنَهَارًا إلَّا بِعُذْرٍ، وَإِنْ خَرَجَ مِنْ غَيْرِ عُذْرٍ سَاعَةً فَسَدَ اعْتِكَافُهُ فِي قَوْلِ أَبِي حَنِيفَةَ – رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى – كَذَا فِي الْمُحِيطِ. سَوَاءٌ كَانَ الْخُرُوجُ عَامِدًا أَوْ نَاسِيًا هَكَذَا فِي فَتَاوَى قَاضِي خَانْ كذافي درمختار ج٢ ص٤٤٧ فَلَوْ خَرَجَ) وَلَوْ نَاسِيًا (سَاعَةً) زَمَانِيَّةً لَا رَمْلِيَّةً كَمَا مَرَّ (بِلَا عُذْرٍ فَسَدَكمافي الهدايه ج١ باب الاعتكاف لَوْ خَرَجَ مِنْ الْمَسْجِدِ سَاعَةً بِغَيْرِ عُذْرٍ فَسَدَ اعْتِكَافُهُ) عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ – رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى – لِوُجُودِ الْمُنَافِي وَهُوَ الْقِيَاسُ، وَقَالَا: لَا يُفْسِدُ حَتَّى يَكُونَ أَكْثَرَ مِنْ نِصْفِ يَوْمٍ

﴿معتكف اذان لپاره﴾

استفتاء معتكف دي اذان لپاره وتلاي سي چي اذان خانه له مسجد دباندي وي

الجواب حامدا و مصليا په صورت مسئوله کښي معتکف دي اذان لپاره له مسجد وتلايسي دي اذان وځاي ته

كمافي فتا وي حقا نية ج۴ ص۲۰۷ كذافي درمختار مع ردالمحتار ج٢ ص۴۴۵ أَو شَرْعِيَّةٍ كَعِيدٍ وَأَذَانٍ لَوْ مُؤَذِّنًا وَبَابُ الْمَنَارَةِ خَارِجَ الْمَسْجِدِ كذافي خيرالفتاوي ج۴ ص۱۴۰

﴿په حال ده اعتكاف كښي حيض﴾

الاستفتاء : کله چي يوه ښځه په اعتکاف کښي وي او ودې ته حيض يا مياشتنۍ مريضي راسي نو اوس پوښتنه داده چي اعتکاف پوره کړي که يا او که يې اعتکاف پرېښو وي نو دمريضۍ څخه د خلاصېدو وروسته به دکومو ورځو قضاء راوړي؟

الجواب حامدا ومصليا : کله چي ښځه په اعتکاف کښي وي او ودې ته مياشتنۍ مريضي راغله نو اعتکاف دي پرېږدي اعتکاف يې درست نه دي کله چي د مريضۍ څخه پاکه سوه نو صرف ددغي يوې ورځي د اعتکاف قضاء به راوړي که چيري يې

قضاء دد غه يوې ورځې د اعتکاف په هم داغه روژه کښې سوه نو هم صحيح ده او د غه فرضي روژه ورته کافي ده ، او که يې قضاء په بله مياشت کښې راوړل نو د هغې ورځې روژه نيول هم ضروري ده

لماقال العلامة الكاساني رحمه الله تعالى في بدائع الصنائع : ولو خاضت المرأة فيحال الاعتكاف فسد اعتكافها؛ لأن الحيض ينافي أهلية الاعتكاف لمنافاتها الصوم ولهذامنعت من انعقاد الاعتكاف فتمنع من البقاء(بدائع الصنائع ج ۲ ص ۱۱۶ كتاب الاعتكاف سعيدچاپ/ جامع الفتاوي ج ۵ ص ۳۳۳ كتاب الاعتكاف/ فتاوي محموديه ج ۱۰ ص۲۸۰ باب الاعتكاف/ ستاسو مسائل اودهغوئ حل ج ۴ ص۶۲۹ باب الاعتكاف / كتاب الفتاوي ج ۳ ص ۴۵۹ / احسن الفتاوي ج ۴ ص ۵۱۲ باب الاعتكاف/مسائل رفعت قاسمي ج ۴ ص ۲۶ مسائل اعتكاف)

﴿معتکف د مسجد څخه د باندې بيدېدلای سي که يا﴾

الاستفتاء: ايا معتکف يعني (اعتکاف کوونکي) ته ددې اجازه سته چې د مسجد څخه د باندې بيدېدلاي سي؟

الجواب حامدا و مصليا : معتکف ته شرعا دا اجازه سته چې په مسجد کښې دننه هر ځاي چې وي بيده دي سي خو د مسجد څخه دباندې د وتلو اجازه نسته هغه که د خوب دپاره وي ،يادطبيعت دراسته کيد و دپاره وي ، يادکر مي دوجي غسل کول او لمبيدل وي داهغه شيان دي چې د امام صاحب رحمة الله عليه په نزد که څوک د دغه شيانو دپاره يو ګړي يا ساعت و وزي د مسجد څخه نو يې اعتکاف فاسد دي البته دصاحبينو (يعني يارانوا) په نزد ييا نه فاسديږي د امام صاحب پر قول باندې په عمل کولو کښې احتياط دي او ديارانو پر قول باندي په عمل کولو کښې توسع او پراخي ده .

لما قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى في الدرالمختار : وحرم عليه) أي على المعتكف اعتكافا واجباالخروج إلا لحاجة الإنسان) طبيعية كبول وغائط وغسل لو احتلم ولا يمكنه الاغتسال في المسجد كذا في النهر .... وقال العلامة ابن عابدين الشامي رحمه الله تعالى في ردالمحتار على الدرالمختار : (قوله الخروج) أي من معتكفه ولو مسجد البيت في حق المرأة ط فلو خرجت منه ولو إلى بيتها بطل اعتكافها لو

واجبا وانتهى لونقلا بحر (قوله إلا لحاجة الإنسان إلخ) ولا يمكث بعد فراغه من الطهور ولا يلزمه أن يأتي بيت صديقه القريب(الدرالمختار مع ردالمحتارج ۲ ص ۴۴۵ باب الاعتكاف / حاشية الطحطاوي علي الدرالمختارباب الاعتكاف ج ۱ ص ۴۷۴ /۴۷۵ طبع رشيديه كويټه / اللباب في شرح الكتاب باب الاعتكاف ج ۱ص ۱۶۲ قديمي كتب خانه / ستاسي مسائل او دهغوي حل ج ۴ ص ۶۳۰ باب الاعتكاف تخريج شده)

﴿د اعتكاف په دوران كښې پر ټليفون باندي خبري كول﴾

الاستفتاء آيا اعتكاف كوونكي ته داروا ده چي د اعتكاف په حالت كښې پر ټليفون باندي خبري وكړي كه يا ؟

الجواب حامدا و مصليا : د اعتكاف په حالت كښې د ديني خبرو اجازه شرعا سته او په قدر دضرورت دنيوي (يعني ددنيا خبري) كول هم رواه دي . هغه نو بيا عامي دي كه پر ټليفون باندي وي كه غير د ټليفون څخه وي .

لما قال العلامة ابن نجيم المصري الحنفي رحمه الله تعالى في البحر الرائق : وأما الثالث وهو أنه لا يتكلم إلا بخير فلقوله تعالى {وقل لعبادي يقولوا التي هي أحسن} (سورةالإسراء ۵۳) وأما التكلم بغير خير فإنه يكره لغير المعتكف فما ظنك للمعتكف وظاهره أن المراد بالخير هنا ما لا إثم فيه فيشمل المباح(البحرالرائق ج ۲ ص ۳۲۷ باب الاعتكاف / الفتاوى الهندية ج ۱ ص الباب السابع في الاعتكاف / ستاسي مسائل او دهغه حل ج ۴ ص ۶۳۲ باب الاعتكاف)

﴿د دكانونو د پاسه جوړ شوي جمات كښې د اعتكاف مسئله﴾

الاستفتاء څه فرمائي علماء دين دې مسئلې باره كښې چه كوم جماعت په بازار كښې د دكانونو د چت د پاسه جوړ شوې وی، او خلق په هغې كښې پنځه وخته لمونځ كوی، آيا په هغې كښې د اعتكاف دپاره كښيناستل پكار دي او كه نه؟بينوا توجروا

الجواب حامدا ومصلیا کوم جمات چه مملوک غیر موقوف دکانونو باندې جوړ شوې وی.هغه مسجد عرفي دې، مسجد شرعی نه دې، کما في وقف البحر (۱) پس داسې قسمه جماتونو کښې اعتکاف دپاره کښیناستل صحیح نه دي لان المسجد له شرط(۲) وهو الموفق.

۲۶﴾ قال في الهندية: واما شروطه فمنها النية...... ومنها مسجدالجماعة الخ.(فتاوي عالمگيرية ۱ : ۱ ۲ الباب السابع في الاعتكاف)وقال العلامة الحصكفي: والكون في المسجد .. والنية من مسلم عاقل طاهر من جنابة وحيض ونفاس شرطان.(الدرالمختار على هامش ردالمحتار۲ ص۱۴۱ :باب الاعتكاف

﴿د اعتـــکـاف په حالت کښې د تعلیم لپاره وتل﴾

الاستفتاء که چیرته د اعتکاف په دوران کښې د تعلیم ضرورت پیدا شي نو معتکف ته له جومات څخه د وتلو څه حکم دی؟ بینوا توجروا-

الجواب حامدا ومصلیا: که چیرته یو څوک په اعتکاف کښې له کښیناستلو څخه مخکښې دځینو کارونو د کولو شرط ولګوي نو د اعتکاف په دوران کښې د هغه لپاره هم هغه عمل جائز وي او اعتکاف ئې پرې نه ماتیږي-

قال العلامة عالم بن العلاء: و لو شرط وقت النذر و الالتزام ان يخرج الى عيادة المريض و صلوة الجنازة وحضور العلم يجوز له ذلك. (فتاوی تاتارخانیۃ ج۲، ص۴۱۲ ، الفصل الثاني عشر في الاعتكاف)قال العلامة الحصكفي. لو شرط وقت النذر و الالتزام ان يخرج الى عيادة المريض وصلوة الجنازة و حضور مجلسعلم يجوز له ذلك فليحفظ. (الدر المختار ج۲، ص۱۴۶، باب الاعتكاف) و مثله في حاشية طحطاوي ج۱، ص۴۸۴.

كتاب الحج

د حج د فرضيت وخت

الاستفتاء: څه فرمايي علماء كرام د دې مسئلې په باره كښې چه يوه سړي ته د رمضان په مياشت كښې له خپل نيكه څخه په ميراث كښې په كافي اندازې سره مال پاتې شو او د محرم تر مياشتې پورې دا مال ورسره باقي پاتې وو. وروسته بيا هغه مال ترې مصرف شو نو آيا په نوموړي سړي باندې حج فرض دي او كه نه؟

الجواب حامدا ومصليا: د حج د فرضيت لپاره د حج په مياشتو كښې د ډير مال مالك جوړيدل ضروري دي. چونكه نوموړي په مياشتو د حج كښې د مال مالك ګرځيدلي وو نو ځكه حج پرې فرض شوي دی. البته كه چيرته دا سړي په د اسې لرې ملك كښې اوسيده چه له هغه ځايه څخه د حج له مياشتو څخه مخ كښې حاجيان روانيدل نو د حجاجو د قافلې د روانيدو وخت به معتبروي-

قال الامام ابن همام: و الاولى ان يقال اذا كان قادراً وقت خروج اهل بلده ان كانوا يخرجون قبل اشهر الحج لبعد المسافة او قادراً في اشهر الحج ان كانوا يخرجون فيها و لم يحج حتى افتقر تقرر ديناً. (فتح القدير ج ۲، ص ۳۲۱، كتاب الحج)قال العلامة ابن عابدين: (تحت قوله على مسلم الاول شروط الوجوب و الوقت اى القدرة في اشهر الحج أو في وقت خروج اهل بلدة على ما يأتي. (رد المحتار ج ۲، ص ٤٥٨، كتاب الحج، مطلب فيمن حج بمال الحرام) و مثله في الهندية ج ۱، ص ۳۱۹، كتاب المناسك، الباب الاول

له ضرورت څخه د زياتې زمكې د درلودو په وجه د حج د فرضيت حكم

الاستفتاء: څه فرمايي علماء كرام د دې مسئلې په باره كښې چه د يوه سړي زمكه د هغه له ضرورياتو څخه زياته ده نو آيا په دا سې سړي باندې حج فرض كيږي او كه نه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: د حج د مصارفو له ادا کولو نه وروسته چه دومره زمکه پاتې شي چه د اهل و عيال او ژوند تيرولو لپاره ئې کافي وي نو په د داسې سړي باندې حج فرض او لازمي دی-

و في الهندية: ان كان له من الضياع لو باع مقدار ما يكفي لزاد و راحلة ذاهب و جائيا و نفقة عياله و اولاده و يبقى له من الصنيعة قدر ما يعيش بعلة الباقي يفترض عليه الحج و الا فلا. (الفتاوى الهندية ج١، ص٢١٨، الباب الاول في تفسير الحج)و قال قاضيخان: و ان كان صاحب صنيعة ان كان له من الصباع لو باع مقدار ما يكفي لراد و الراحلة داها . جائيا و نفقة عياله و اولاده و يبقى له من الصنيعة قدر ما يعيش بغلة الباقي يفترض عليه الحج و الاقلا (الفتاوي قاضي جان على هامش الهندي ج١، ص ٢٨١، كتاب الحج) و مثله في البحر الرائق ج ٢، ص ٣١٤، كتاب الحج

د زمکې په حاصلاتو باندې د حج د فرضيت حکم

الاستفتاء: زما څه زمکه ده او له هغې څخه چه کوم کلنية حاصلات لاس ته راځي يوائې زما د کال مصارف پوره کوي. بيا هم که چيرته د زمکې قيمت ولګول شي نو په نتيجه کښې ئې بنه ډير مال يا پيسې لاس ته راځي. نو آيا د زمکې د قيمت له وجهې په ما باندې حج فرض کيږي او که نه؟ بينوا توجروا

الجواب حامدا و مصليا: د حج د فرضيت لپاره سړي بايد دومره مال خامخا ولري چه پرې تلي او راتلي شي او تر راتګ پورې ئې د کور خرڅ کيږي. يوائې د زمکې په قيمت باندې حج نه فرض کيږي. البته که چيرته د زمکې حاصل او آمدني دومره وي چه اهل او عيال خرڅ او حج ته د تګ او راتګ خرڅ پوره کيده نو بيا حج پرې فرض دي او که نه پوره کيده نو نه دي فرض

قال العلامة برهان الدين المرغيناني اذا قدر على الزاد و الراحلة فاضلة عن السكن ما لا بد منه و عن نفقة عياله الى حين عوده (الهداية ج١، ص ٢١٢، كتاب الحج) قال العلامة التمرتاشي و راحلة فضلة عما لا بد منه و فضلا عن نفقة عياله الى حين عوده (تنوير الابصار على صدر رد المختار ج ٢، ص٤٦٢ ، كتاب الحج) و مثله في البحر الرائق ج ٢، ص ٣١١، كتاب الحج

: يوائې د تصرف په اختيار سره حج نه فرض كيږي

الاستفتاء: علماء كرام د دې مسئلې په باره كښې څه فرمايي چه د يوې كونډې ښځې اولاد ښه پوره مالدار دي او مورئې د خپل اولاد په مال كښې د تصرف كولو ښه پوره اختيار لري. نو آيا د دې اختيار له وجهې په نومورې كونډې ښځې باندې حج فرض دي او كه نه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا ومصليا: كه چيرته د كومې ښځې سره مال د ملك په توګه موجود وي يعنې خپل ملك او خپلې پيسې ورسره وي او د حج شرائط هم پوره كيده نو په هغې باندې حج فرض دى. او يوائې په مال باندې د اختيار د لرلو له مخې شرعاً حج په چا نه فرض كيږي.

و اما شرائط الوجوب منها الاسلام و منها العقل و منها القدرة علي الزاد و الراحلة بطريق الملك والفتاوى الهندية ج١ ، ص ٢١٧، كتاب الحج، الباب الاول في تفسير الحج) قال العلامة التمرتاشي: على مسلم ذي زاد و راحلة و فضلا عن نفقة عياله الى حين عوده (تنوير الابصار على صدر رد المحتار ج٢، ص ٤٦١ ، كتاب الحج) و مثله في البحر الرائق ج ٢، ص ٣١١، كتاب الحج .حكم

له مشترک مال څخه د حج د فرضيت.

الاستفتاء: څه فرمايي علماء كرام د دې مسئلې په باره كښې چه مونږ څلور ورونه په شريكه كاروبار كوو نو آيا له دغه كاروبار څخه چه كومه نفع حاصليږي په هغې باندې يو ورور حج كولې شي او كه نه؟ او د مشترک مال د موجوديت له وجهې حج په سړي فرض كيږي او كه نه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا ومصليا: كه چيرته د مشتركه كاروبار د امنافع په څلورو حصو باندې له تقسيم نه وروسته هر يوه ته دومره روپۍ ور رسيدلې چه د حج ټول اخراجات پرې پوره كيده نو په هر يوه حصه لرونكي ورور باندې حج فرض دي او كه نه پوره كيده نو په يوه باندې هم فرض نه دي او همدارنګه د مشترک مال په ټولې نفعې باندې په مجموعي توګه په يوه ورور حج نه فرض كيږي.

قال العلامة الحصكفي على مسلم ذى زاد الخ، و راحلة فضلا عما لا بد منه و فضلاً عن نفقة عياله الخ الى ذي عوده. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ٢، ص ٤٥٨ ، كتاب الحج)قال العلامة عالم بن العلاء الانصارى: شرائط وجوب الحج العقل و البلوغ و الحرية و الاستطاعة و تكلموا في تفسير الاستطاعة. قال أبو حنيفة في ظاهر رواية تفسيرها سلامة البدن و ملك الزاد و الراحلة (فتاوى تاتارخانية ج٢، ص ٤٢٩، كتاب الحج ، الفصل الاول في شرائط الوجوب) و مثله في الهندية ج ١، ص ٢١٧، الباب الأول في تفسير الحج

د حکومت په مصرف باندې د حج په کولو سره د حج فریضه ساقطیږي

الاستفتاء: څه فرمايي علماء كرام د دې مسئلې په باره کښې چه يو سړي سرکاري نوکري او دي يو په څلورمه برخه روپۍ جمع کوي او د حج نورې روپۍ حکومت پرې کوي. نو آيا د نوموړي سړي حج به فرضي حج گڼل کيږي او که نفلي؟

الجواب حامدا و مصليا: په دې سفر سره د ده فرضي حج اداکيږي او د فرضو غاړې ئې پرې خلاصيږي. ځکه چه حکومت کومې پيسې چه ورکړي دي د حج بدل لپاره نه بلکه د کومک په توگه يې ورکړي دي

-قال العلامة الحصكفى بخلاف ما لو خرج ليحج عن نفسه و فقير جاز عنه وصوله الى الميقات صار قادرا لقدرة نفسه و فيه ايضا الا فاقي اذا وصل الى الميقات فهو كالمكي (الدر المختار على رد المحتار ج٢، ص٤٦٠، كتاب الحج) قال العلامة عالم بن العلاء الانصاري و الفقير اذا حج ما شاء ثم ايسر لا حج عليه. (الفتاوى الهندية ج١ ص٢١٧، كتاب المناسك، الباب الاول

په حرام مال سره د حج کولو حیله

الاستفتاء: د يوه سړي په مال کښې حرام مال گډ دي او اوس د حج اراده لري او د دې لپاره څه پيسې له چا څخه په پور اخلي ليکن کله چه پور اداکوي نو خپل هغه حرام مال پکښې ورکوي نو آيا د نوموړي سړي حج صحيح ده او که غلط؟

الجواب حامدا و مصليا: د حج د وجوب لپاره حلال مال يا د مخلوط مال شته والي ضروري دی- نو چونکه نوموړي سړي حلالې روپۍ په قرض اخيستي دي نو ځکه حج ئي صحيح دی اگر که وروسته خپل قرض په حرام مال سره ادا هم کړي. بيا هم له داسې حيلو څخه اجتناب او پرهيز په کار دی-

اذا اراد الرجل ان يحج بمال الحلال فيه شبهة فانه يستدين للحج و يقضي دينه من ماله كذا في فتاوى قاضيخان (الفتاوى الهندية ج۱ ، ص ۲۲۰، الباب الأول في الحج) قال العلامة عالم بن العلاء الانصاري و اذا اراد ان يحج بمال الحلال فيه شبهة فانه يستدين للحج و يقضي دينه من ماله. (الفتاوى التاتارخانية ج۲، ص۵۷٦ ، كتاب الحج، الفصل العشرون في المتفوقات) و مثله في البحر الرائقج۲، ص۳۰۹، كتاب الحج.

د غلا د مال د مخلوط والي په صورت کښې د حج حکم

الاستفتاء: څه فرمايي علماء کرام د دې مسئلې په باره کښې چه يو سړي د غلا مال له خپل مال سره گډ کړي او تجارت وکړي او دومره روپۍ وگټي چه حج پرې فرض شي نو آيا نوموړي له دغې څخه حج کولې شي او که نه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: د غلا مال له خپل مال سره د گډولو په صورت کښې ټول مال د هغه په ملک کښې داخل شوي دی. نو ځکه د وجوب د شرائطو د شته والي په صورت کښې په هغه باندې حج فرض دی- نو له حج څخه د بچ کيدو په خاطر د مال د حراموالي بهانه يا پلمه دې نه کوي بلکه حج دې وکړي او خپلې غاړه دې خلاصې کړي

قال العلامة ابن عابدين: كا لحج بمال حرام ليس الحرام بل حرام هو الانفاق للمال الحرام و لا للازم بينهما . (رد المحتارج۲،ص۴۵٦، كتاب الحج، مطلب فيمن حج بمال حرام) و في الهندية: و يجتهد في تحصيل نفقة حلال فانه لا يقبل الحج با لنفقة الحرام مع انه يسقط القرض معها. (الفتاوى الهندية ج۱ ، ص ۲۲۰، الباب الاول في تفسير الحج) و مثله في البحر الرائق ج ۲، ص ۳۰۹، كتاب الحج

.د حج تر فرض کیدو وروسته د غریبۍ له وجهې حج نه ساقطیږي

الاستفتاء: څه فرمايي علماء کرام د دې مسئلې په باره کښې چه په یوې ښځې باندې حج فرض وو لیکن د ځینو عوارضو له وجهې هغې حج و نه کړاي شو او حال دا چه اوس غریبه شوې ده. نو آیا د دې غربت له وجهې له هغې څخه حج ساقط شوي دي او که نه؟ او که چیرته یو سړي د حج د فرض کیدو سره سره عمره وکړي نو آیا په دې سره حج ترې ساقطیږي او که نه؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصلیا: که چیرته له یوې ښځې سره دومره روپۍ موجودې وي چه د ځان او محرم مصرف ئې برداشتولي شواي نو په هغې باندې حج فرض دی- په غریبۍ سره او یا د عمرې په کولو سره ئې له حج څخه غاړه نه خلاصیږي. په ژوند کښې ورته حج کول ضروریدي او که چیرته ئې حج و نه کړ نو بیا له مرګ څخه دې مخ کښې د حج وصیت وکړي او په وصیت باندې به ئې عمل خامخا کیږي

و منها المحرم للمرأة شابة کا نت أو عجوزاً اذا کا نت بینها و بین مکة ثلاثة ایام، هکذا في المحیط، والفتاوی الهندیة ج۱، ص ۲۱۹، کتاب الحج) و قال بشا و اما شرائط وجوبه منها الاسلام حتی لو ملك به الاستطاعة حال کفره ثم اسلم بعد ما افتقر لا یجب علیه شيء بتلك الاستطاعة بخلاف ما لو ملکه مسلما فلم یحج حتی افتقر حیث ینقرر الحج في ذمته دینا علیه (الفتاوی الهندیة ج ۱، ص ۲۱۷، کتاب المناسك ، الباب الاول) قال العلامة ابن همام بخلاف ما لو ملکه مسلما فلم یحج حتی افتقر حیث یتقرر الحج في ذمته دینا علیه. (فتح القدیر ج۲، ص ۳۲۰، کتاب الحج) و مثله في رد المحتار ج۲، ص۳۱۵، کتاب الحج .

: که یو څوک له اصلي حوائجو څخه زیات کورونه ولري نو حج پرې فرض دی

الاستفتاء: څه فرمايي علماء کرام د دې مسئلې په باره کښې چه د یو سړي له زمکې برسیره کورونه هم لري کوم چه له اصلي حوائجو څخه ئې زیات دي نو آیا په د اسې سړي باندې حج فرض دی او که نه؟ او که چیرته نوموړي حج و نه کړي نو ګنهګار به وي او که نه؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: د چا زرعي زمکه، کورونه، جائداد او داسې نور که چيرته له اصلي حوائجو څخه زيات وي نو په هغه باندې حج فرض دی. نو د دې لپاره په نوموړي سړي باندې هم حج فرض دی. او که چيرته ئې حج و نه کړ نو گنهگار به وي

قال العلامة التمرتاشي و راحلة فصلة عما لا بد منه و فضلا عن نفقة عياله الخ الى حين عوده (تنوير الابصار على صدر رد المحتار ج ۲، ص ۴۶۲، کتاب الحج) قال العلامة برهان الدين المرغيناني رحمه الله اذا قدر على الزاد و الراحلة فاضلة عن المسکن و ما لا بد منه و عن نفقة عياله الى حين عوده (الهداية ج ۱، ص ۲۱۲، کتاب الحج) و مثله في البحر الرائق ج ۲، ص ۳۱۱، کتاب الحج

.د لور ودول د حج مانع نه دی

الاستفتاء: څه فرمايي علماء کرام د دې مسئلې په باره کښې چه په زيد باندې حج فرض شوي دي ليکن د هغه په کور کښې يوه بالغه پيغله لور ده. نو آيا زيد په کور کښې د پيغلې لور په وجود والي کښې حج کولي شي او که نه؟

الجواب حامدا و مصليا: د ناواده شوي اولاد شته والي د والدينو په عدالت باندې کوم اثر نه اچوي، د اولاد په ودولو کښې نه د ډېر مال لگول کوم ضروري خبره ده او نه د حج لپاره د شرعي موانعو څخه گڼل کيږي. لهذا کله چه په زيد باندې شرعا حج فرض شوي دي نو د حج کول ورته ضروري دي.

قال في الهندية: و منها القدرة علي الزاد و الراحلة بطريق الملك و الاجارة الخ. (الفتاوى الهندية ج۱) ص ۲۱۷، الباب الاول في تفسير الحج)قال العلامة ابن عابدين: (على مسلم تحت هذه العبارة الاول شروط و الوجوب اذا وجبت بتمامها وجب الحج و الا فلا (رد المحتار ج ۴، ص ۴۵۹ ، کتاب الحج) و مثله في البحر الرائق ج۲ ، ص ۳۱۱، کتاب الحج

د استطاعت د خاوند لپاره د کور نه درلودل د حج مانع نه دی

الاستفتاء: له ما سره دومره روپۍ شته چه حج پرې وکړم. که چیرته په دغو روپو باندې کور جوړ کړم نو د حج لپاره پیسې نه پاتې کیږي نو آیا ما ته د کور جوړول ضروري دي او که د حج کول؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصلیا: کور د اسې ضرورت نه دي کوم چه شرعا د حج د فریضي لپاره مانع وګرځي. نو کله چه یو څوک د حج د ادا کولو لپاره پیسې ولري نو په هغه باندي حج فرض دي د کور جوړول کومه ضروري خبره نه ده.

قال العلامة ابن نجيم المصرى: هو فرض بشرط حرية و بلوغ و عقل و صحة و قدرة و زاد و راحلة و فضلت عن مسكنه. و في قوله و ما لا بد منه اشارة الى ان المسكن لا بد ان يكون محتاجا اليه لمسكن فلا يثبت الاستطاعة بدار يسكنها و عبد يستخدمه و ثيابه يلبسها و متاع يحتاج اليه و ثبت الاستطاعة بدار يسكها و عبد لا يستخدمه فعليه ان يحج، (البحر الرائق ج۲، ص۳۱۳، كتاب الحج)قال العلامة ابن عابدين: و ان لم يكن له مسكن و لا شيء من ذلك و عنده دارا هم تلع الشمس مسكنها و خادم و طعام و قوت عليه الحج و جعلها في غيره. (رد المحتار ج ۲، ص ٤٦٢، كتاب الحج قبل مطلب في قولهم يقدم حق العبد) و مثله في التاتارخانية ج۲، ص۴۳۳، كتاب الحج، الفصل الاول في شرائط الوجوب

د اولاد د واده نه درلودل د حج د وجوب مانع نه دی

الاستفتاء: څه فرمايي علماء کرام د دې مسئلې په باره کښې چه ما سر کال سره د خپلې بي بي د حج اراده کړې ده لیکن په دې حال کښې زما یو بالغ زوي واده نه لري نو آیا د زوي واده نه درلودل شرعي عذر ګڼل کیږي او که نه؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصلیا: د زوي واده نه درلودل کوم شرعي عذر نه دي چه د حج لپاره مانع جوړ شي. لهذا کله چه په تاسو باندې حج فرض شوی دي او بل کوم شرعي مانع موجود نه وي نو څومره زر چه کیدلي شي باید حج وکړی

قال العلامة الحصكفي: و في الاشياء و مع الف و خاف الضروبة ان كان قبل خروج اهل بلدة فله للتزوج و لو وقته لزم الحج. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ٢، ص ٤٦٢ ، كتاب الحج) و في الهندية: اذا وجد ما يحج به و قد قصد التزوج يحج به و لا يتزوج لان الحج فريضة اوجبها الله تعالى على عبده كذا في التبين. (الفتاوى الهندية ج١، ص٢١٧، كتاب المناسك، الباب الاول في تفسير الحج) و مثله في التاتارخانية ج٢، ص٤٣٣ ، كتاب الحج، الفصل الاول في شرائط الوجوب

په حج سره د گناهونو د معاف كيدلو تفصيل -

الاستفتاء: څه فرمائي علماء دين شرع متين دې مسئلې باره كښې چه په حديث نبوي ﷺ كښې دى من حج فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته امه، آيا ددې حديث مطلب دادې، چه د حج نه مخكښې دده نه چه كوم عبادات مالية او بدنيه پاتې شوې دى، هغه معاف كيږى، يا افعال مذمومه معاف كيږى؟ بينوا بالتفصيل توجروا

الجواب حامدا ومصليا په حج سره گناه صغيره او هغه حقوق الله چه دهغې دپاره قضا نه وى، . معاف كيږى، او حقوق العباد او هغه عبادتونه چه دهغې دپاره قضا شته، نه معاف كيږى، او دكبيره گناهونو دمعاف كيدلو هم اميد شته

قال العلامة الحصكفي: هل الحج يكفر الكبائر قيل نعم كحربي اسلم وقيل غير المتعلقة بالآدمي كذمي اسلم وقال عياض اجمع اهل السنة ان الكبائر لا يكفرها الا التوبة ولا قائل بسقوط الدين ولو حقا لله تعالى كدين صلاة وزكاة نعم اثم المطل وتأخير الصلاة و نحو ها يسقط وهذا معنى التكفير على القول به، (الدرالمختار على هامش ردالمحتار ج ٣ ص٢٧٢ مطلب في تكفير الحج الكبائر) (وهكذا في البحر الرائق ج٢ : ٣٣٨ باب الاحرام مبحث العرفات كلها موقف) كذافي فتاوي فريديه ج٤ ص٢٥٢

: د حج په وجه د ګناهونو د معافي مسئله

الاستفتاء: څه فرمائي علماء دين شرع متين دې مسئلې باره کښې چه يو سړې قاتل دې، او حرام خور دې، د حج په ادا کولو سره به دده دا ټول ګناهونه معاف شي؟ بينوا توجروا

الجواب حامدا و مصليا: که دې حاجي توبه وويستله، نو هغه ته د حقوق العباد نه صلوة ټول صغائر او کبائر معاف کيږي، لنصوص ورد بذلک، او که توبه ئې نه وي ويستلې، نو د حج په ادا کولو سره صغائر په اتفاق سره معاف کيږي، او په کبائرو کښې اختلاف دې

كما في شرح التنوير: هل الحج يكفر الكبائر قيل نعم كحربي اسلم وقيل غير المتعلقة بالآدمي كذمي اسلم، وقال عياض اجمع .ا وفي المنهاج: ان الاصل في تكفير الكبائر التوبة كما صرح به القاضي عياض فلا يقطع بتكفير الحج الكبائر لظاهر الاحاديث ولكن ليس معنى التكفير انه سقط عنه قضاء مافات منه من الصلاة والصوم والزكاة وسقط عنه الدين وحقوق العباد بل معنى التكفير سقوط اثم تاخير العبادات واثم مطل الدين وغيره،وعفو الكبائر التي لا بدل لها كالزنا وشرب الخمر، وعفو حقوق الله تعالى اذا مات قبل القدرة على ادائها، وعفو حقوق العباد بارضاء الخصوم عنه هذا ملخص كلام الفقهاء والمحدثين. (منهاج السنن شرح الترمذي ج ۴: ص۸۲ باب ثواب الحج والعمرة) كذافي فتاوي فريديه ج۴ ص ۲۵۱

ښځه د چا سره د حج سفر کولاي سي؟

الاستفتاء : ښځه د چاسره د حج سفر کولای سي؟

الجواب حامدا و مصليا: د حج د فريضې د اداکولو لپاره د ښځي سره د مېړه يا ديو محرم شتون ضروري دي او د ښځي محرم هغه چاته ويل کيږي چي د دې ښځي سره يې په هيڅ وخت کښي نکاح نه روا کيږي لهذا د دغه اصل په نظر کښي نيولو سره ښځه

دهغه چا سره د حج سفر کولاي سي چي ددې مېړه وي ياد اسي شخص وي چي ددې نکاح په هيڅ وخت کښي دهغه سره نسي کېدلاي لکه زوي، پلار، اکا، ماما

.لماقال ابن عابدين الشامي رحمه الله في ردالمحتار : والمحرم من لا يجوز له مناكحتها على التأبيد بقرابة أو رضاع أو صهرية كما في التحفة ولما في الهندية : ومنها المحرم للمرأة شابة كا نت أو عجوزا إذا كا نت بينها وبين مكة مسيرة ثلاثة أيام هكذا في المحيط وإن كان أقل من ذلك حجت بغير محرم كذا في البدائع والمحرم الزوج ومن لا يجوز مناكحتها على التأبيد بقرابة أو رضاع أو مصاهرة كذا الخلاصة (ردالمحتارج ۲ ص ۱۵۷ مكتبه حبيبيه / البحرالرائق ج ۲ ص ۵۵۲ مكتبه رشيديه / الفتاوى الهنديه ج ۱ ص ۲۱۸ رشيديه / بدائع الصنائع ج ۳ ص ۵۶ مكتبه رشيديه / فتاوي محموديه ج۱۰ ص۳۲۹ اردو)

يو سړي په سترګو ړوند دي او مال هم لري حج څنګه وکړي ؟

الاستفتاء : يو کس په سترګو ړوند دي او مال او دولت هم لري آيا پر ده حج فرض دي که يا او که حج پر فرض وي نو بيا يې د حج د اداء کولو طريقه څرنګه ده؟

الجواب حامدا ومصليا : د حج په شرائطو کښې يو شرط سالم صحت دي نو کله چي يو کس داسي معيوبه وي چي دي په سترګو ړوند وي نو پر داسي کس حج فرض نه دي .

لما قال العلامة ابن عابدين الشامي رحمه الله تعالى في ردالمحتار على الدرالمختار : (قوله صحيح البدن) أي سالم عن الآفات المائعة عن القيام بما لا بد منه في السفر، فلا يجب على مقعد.... وأعمى، وإن وجد قائدا (ردالمحتارج ۲ ص ۴۵۹ كتاب الحج سعيد چاپ/مجمع الانهرج ۱ ص ۳۸۵ كتاب الحج مكتبه غفاريه/ البحرالرائق ج ۲ ص ۵۴۶۰۵۴۵ كتاب الحج رشيديه/فتاوي تاتارخانية ة ج ۳ ص ۴۷۰ مكتبه فاروقيه / فتاوي محموديه ج ۲۲ ص ۴۲۷)كذافي رحمانية هـ ج۲ ص۴۱۷

یوه پیغله انجلي د خپل پلار یا ورور سره حج ته تللای سي که یا ؟

الاستفتاء۴: یوه پیغله انجلي د خپل پلار یا ورور سره حج ته تللای سي که یا ؟

الجواب حامدا ومصلیا : دغه پیغله ښځه د خپل پلار یا ورور بلکي د هر محرم ابدي سره حج ته تللای سي که شرعاً کوم مشکل نه لري .

لما قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى في الدرالمختار على هامش ردالمحتار : ومع زوج او محرم وهو من لا يحل له نكاحها على التابيد للمرأة ولو عبدا اوذميا اوبرضاع (الدرالمختار كتاب الحج ج ۲ص ۴۶۴ مكتبه شامله / البحرالرائق كتاب الحج ج ۲ ص ۵۵۱ رشيديه / بدائع الصنائع ج ۳ ص ۵۶ رشيديه)كذافي رحمانية هـ ج۲ ص۴۱۸

که ښځي ته د حج په ورځو کښي د حیض مریضي راسي .

الاستفتاء کومو ښځوته چي د حج د ادا کولو په دوران کښي د حیض مریضي راسي په ا دغه حالت کښي به د حج ارکان څنګه اداءکوي؟

الجواب حامدا ومصلیا : دغه ښځه به په دغه ورځو کښي د طواف څخه ما سوا ټوله ارکان د حج اداءکوي فقط یو طواف به نه کوي د فرضي طواف قضاء دي د پاکی وروسته وکړي واجب او سنت طوافونه د دي څخه ساقط دي .

وفي الهداية :واذاحاضت المرء ة عند الاحرام اغتسلت واحرمت وصنعت كمايصنعه الحاج غير انها لاتطوف بالبيت حتي تطهر الخ. (الهداية باب التمتع ج ۱ص۲٤٦ كتاب الحج / فتاواي دارالعلوم ديوبندج ٦ ص ۴۱۶ رشيديه .كذافي رحمانية هـ ج۲ ص۴۱۸

دلوريا دخوريه ولور سره حج كول رواه دي كه يا ؟

الاستفتاء : ځيني کسان داسي دي چي خپله لوريا خوريه نکاح ورکړي يا ددغي لور يا خوريه ولور باندي دهغې د واده څخه مخکي حج ته ځي او دليل دا وايي چي دا زما خوريا لور ماته خپل ولور را بخښلي دي ايا د خوريا دلوريه ولور سره حج کول جائز دي که يا ؟

الجواب حامدا ومصليا : (سابق مفتي اعظم افغانستان الحاج مرحوم مولانا عبدالعلي ديوبندي رحمة ا الله عليه)دغه سوال ته داسي جواب ويلي دي : چي يو پلاريا ورور که چيري ددغي لوريا دخورولور ددې لوريا خورد واده څخه مخ کښې واخلي که څه هم هغه يې وروبخښي دابخښنه نه ده صحيح ځکه چي دابخښنه دحيا او شرم سره مل ده او هغه هبه او بخښنه چي د حيا او شرم د غلبې د وجي څخه وي هغه صحت نه لري او نن سبا اکثره هم داسي وي چي دالوريا خوريې دشرم او حيا دوجي څخه انکار نه سي کولاي . البته کله چي دا لوريا خور واده سوله د واده کولو وروسته نو يا که چيري هغه خپل ولور ورته بخښنه او هبه کړي نو دا بخښنه او هبه درسته او صحيح ده ځکه چي حيا او شرم نه ده ورسره مل . نو خلاصه دا سوه چي په دغه پيسو سره حج کول جائز او رواه نه دي چا چي کړي دي هغه دي د الله جل جلاله څخه معافي واخلي او دخپلي لور دغه اخيستي ولور دي ورواپس کړي . که

عن أنس بن مالك, أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لا يحل مال امرئ مسلم إلا بطيب نفسه. (مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح ج ۲ ص ۲۷۳۳ باب الضيافة بيروت / فتاوي قاسميه ص۴۸۴ سنن الدارقطني ج۳ ص ۴۲۴ كتاب البيوع مكتبه شامله / دخلاصون لاره مسائل دطلاق)

دحائضې ښځي دپاره دحج داداء کولو طريقه .

الاستفتاء: که چيري يوه ښځه حج ته ولاړه سي او په دغه دوران کښې ورته حيض (زنانه مريضي) راسي نو دا ښځه به د حج ارکان څنګه اداء کوي ؟

الجواب حامدا و مصليا : دحج په دوران کښې چي کله يوې ښځي ته حيض راسي نو دهغې دپاره شرعي حکم دادي چي د طواف څخه صلوة به دحج ټوله ارکان اداء کوي يو طواف به نه کوي که طواف قدوم وي چي سنت دي ، که طواف زيارت وي چي فرض دي او که ا طواف رخصت وي چي واجب دي . نور ارکان لکه وقوف پر عرفات ، مزدلفې ته تلل ، منية ته وتل ، شيطانان ويشتل ، ذبح کول او داسي نور دا به کوي . البته کله چي ددغي مريضی څخه پاکه سوه نو دي طواف زيارت چي دحج لوي رکن دي او بېله هغه حج نه صحيح کيږي هغه دي دپاکی په حالت کښې اداء کړي . او ترڅه وخته چي يې طواف زيارت نه وي کړي حج يې نه دي صحيح او نه هم دغه ښځه د احرامه څخه حلاليږي . بالفرض که چيري ددې ښځي پاکی ته ډيري شپې پاته وې او بل طرف ته ددې د وتلو وخت پوره وو نو دي طواف زيارت د ناپاکی په حالت کښې اداء کړي او په بدل کښې دي يو اوښ يا غويي دم ورکړي .

لما قال ابن عابدين الشامي رحمه الله تعالى في ردالمحتار على الدرالمختار : فلو حاضت قبل الإحرام اغتسلت وأحرمت وشهدت جميع المناسك إلا الطواف والسعي اهـ أي لأن سعيها بدون طواف غير صحيح فافهم . وقال المرغيناني رحمه الله تعالى : وإذا حاضت المرأة عند الإحرام اغتسلت وأحرمت وصنعت كما يصنعه الحاج غير أنها لا تطوف بالبيت حتى تطهر " لحديث عائشة رضي الله عنها حين حاضت بسرف ولأن الطواف في المسجد (ردالمحتار علي صدر الدرالمختار ج ۲ ص ۲۰۶ كتاب الحج مطلب في طواف الزيارة / الهداية ج ۱ص ۲۴۶ كتاب الحج مكتبه رشيديه / الفتاوى التاتارخانية ة ج ۲ ص ۴۷۱ كتاب الحج / فتاوي دارالعلوم ديوبند ج۶ ص ۴۶۱ كتاب المناسک مکتبه رشيديه / فتا وي حقا نية ج ۳ ص ۴۵۴ كتاب ص الحج / فتاوي رحيميه ج ۸ ص ۷۹ كيفية اداء الحج / فتاوي محموديه ج۱۰ص ۳۷۲ باب في احكام الحج / ستاسي مسائل او دهغه حل ج ۵ ص ۳۸۶ فصل في طواف الزيارة / مجمع الانهر في | شرح ملتقي الابحر باب الحيض ج ۱ ص ۵۳ بيروت چاپ)

د ښځې لپاره خپل اخشي (د خور میړه) محرم نه دی

الاستفتاء: زما میړه مریض دي نو آیا زه حج ته د خپلې خور له میړه سره تللې شم او که نه؟ بینوا توجروا-

الجواب حامدا و مصلیا: د حج د فریضې د ادا کولو لپاره له ښځې سره د محرم شتون ضروري دی-آخشي (د خور میړه) چونکه شرعي محرم نه دي نو له دې وجهې د خور له میړه سره د حج د فریضې د ادا کولو لپاره تلل صحیح نه دي. البته که چیرته کومه ښځه له محرم پرته حج ته لاړه شي نو غاړې ئې پرې خلاصیږي لیکن له کراهیت څخه خالي نه دي-

و منها المحرم للمرأة شابة کا نت عجوز إذا کا نت بینها و بین مکة ثلاثة ایام هکذا في المحیط و ان کان اقل من ذلك حجت بغیر محرم و المحرم الزوج و من لا یجوز مناکحتها علی التابید بقرابة أو رضاع او مصاهرة کذا في الخلاصة (الفتاوی الهندیة ج ۱ ، ص ۲۱۹، الباب الاول في تفسیر الحج) قال العلامة الحصکفي، و مع زوج او محرم و في رد المحتار و المحرم من لا یجوز له مناکحتها علی التابید بقرابة أو رضاع او صهریة، (الدر المختار علی صدر رد المحتار ج۲ ، ص ٤٦٤، کتاب الحج، مطلب في قولهم یقدم حق العبد) و مثله في البحر الرائق ج ۲، ص ۳۱۵، کتاب الحج .

د ښځـــې لپاره د میړه له وړور سره یعنې لیور یـــا د میړه له وراره ســـره د حج د کولو حکم

الاستفتاء: د یوې ښځې خاوند مړشوي دي او د خاوند په ژوند کښې ئې یو حج کړي دي لیکن اوس بیا حج کول غواړي نو آیا د خپل خاوند له وروریا وراره سره حج ته تللې شي او که نه؟ بینوا توجروا-

الجواب حامدا و مصلیا: د ښځې لپاره حج ته د تللو لپاره د محرم موجود والی ضروري دی. د خاوند وروریعنې لیور او یا د خاوند وراره چونکه محرم نه دي نو ځکه د ښځې لپاره له هغوی سره حج ته تلل صحیح نه دي–

و منها المحرم للمرأة شابة کا نت او عجوزاً اذا کا نت بینها و بین مکة ثلاثة ایام. هکذا في المحیط. و ان کان اقل من ذلك حجت بغیر محرم و المحرم الزوج و من لا یجوز مناکحتها علی التابید بقرابة او رضاع و

مصاهرة كذا في الخلاصة الفتاوى الهدية ج ۱، ص ۲۱۹، الباب الأول في تفسير الحج) قال العلامة الحصكفي و مع زوج او محرم. و في رد المحتار و المحرم من لا يجور له مناكحتها على التابيد لقرابة او رضاع أو صهرية (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ۲، ص ۴۶۴ ، كتاب الحج، مطلب في قولهم يقدم حق العبد) و مثله في البحر الرائق ج ۲، ص ۳۱۵، كتاب الحج كذافي ح فان يةه ج ۳ ص ۴۴۶

: ښځه د نامحرم ګاونډي سره حج ته نه شي تللې

الاستفتاء: څه فرمايي علماء كرام د دې مسئلې په باره كښې چه يوه ښځه غواړي چه حج وكړي ليكن خاوند يا ورور نه لري. نو آيا له خپل نامحرم ګاونډي سره حج ته تللې شي او كه نه؟ بينوا. توجروا۔

الجواب حامدا ومصليا: تر څو پورې چه له دې ښځې سره محرم نه وي تر هغو پورې په دې باندې حج فرض نه دى. او دا ښځه د نامحرم ګاونډي سره حج ته نه شي تللې

. قال العلامة برهان الدين المرغيناني رحمه الله: و يعتبر في المرأة ان يكون لها محرم تحج به او زوج و لا يجوز لها ان تحج بغيرهما اذا كان بينها و بين مكة مسيرة ثلاثة ايام. (الهداية ج ۱، ص ۲۱۳، كتاب الحج) قال العلامة الحصكفى: و مع زوج او محرم مع وجوب النفقة لمحرمها عليها الخ. لا امرأة (و في حاشية) و المحرم من لا يجوز له مناكحتها على التابيد بقرابة او رضاع او صهرية. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ۲، ص ۴۶۴ ، كتاب الحج) و مثله البحر الرائق ج ۲، ص ۳۱۵، كتاب الحج.

ښځې ته له خپل ليور يا د خاوند له تره سره حج ته د تللو حكم

الاستفتاء: څه فرمايي علماء كرام د دې مسئلې په باره كښې چه ښځه د خپلې لور او د خاوند له تره سره حج ته تللې شي او كه نه؟ بينوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: د ښځې لپاره د سفر په حالت کښې د محرم او يا خاوند وجود ضروري دی- ليور او د ميړه تره چونکه محارم نه دي نو له دې وجهې ښځه شرعا له دوي سره سفر نه شي کولي نو ځکه يوې ښځې ته هم له خپل ليور يا د خاوند له تره سره حج ته تلل صحيح نه دي

- قال ابن عابدين، و يؤيده حديث صحيحين لا يحل لامرأة تؤمن با لله و اليوم الآخر ان تسافر مسيرة يوم و ليلة الا مع ذي محرم عليها. (رد المحتار ج ٢، ص ٤٦٥، كتاب الحج) قال ابن نجيم المصرى رحمه الله: (تحت هذه العبارة) و محرم او زوج لا مرأة في سفر اي و بشرط محرم الى آخره. كما في الصحيحين لا تسافر امرأة الا و معها محرم و زاد مسلم في رواية او زوج. (البحر الرائق ج٢، ص ٣١٤، كتاب الحج) و مثله في الهندية ج ١، ص ٢١٩/٢١٨، الفصل الاول في تفسير الحج.

د رهن (گروي) په پيسو باندې د حج کولو حکم

الاستفتاء: يوه سړي خپله زمکه په رهن (گروي) باندې چا ته ورکړه او په بدل کښې چه کومې پيسې لاس ته راوړي دي غواړي چه حج پرې وکړي. نو آيا په دغو روپو باندې ئې حج اداکيږي او که نه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: له رهن (گروي) څخه د انتفاع اخيستل جائز نه دي. البته حج د حج د ارکانو ادا کولو ته وايي اگر که په هر ډول مال سره هم وي. بهتره دا ده چه په حلالو روپو باندې حج وکړي شي اگر که په حرام مال سره هم د حج په کولو سره فرض له سړي ساقطيږي. نو له دې وجهې د رهن په روپو باندې حج کول جائز دي

و في الهندية و يجتهد في تحصيل نفقة حلال فانه لا يقبل الحج با لنفقة الحرام مع انه يسقط الفرض معها و أن كان مغصوبة. (الفتاوى الهندية ج ١، ص ٢٢٠، كتاب المناسك، الباب الأول) قال ابن نجيم المصرى: و يجتهد في تحصيل نفقة حلال فانه لا يقبل با لنفقة الحرام كما ورد في الحديث مع انه يسقط الفرض البحر

الرائق ج۲، ص۳۰۹، کتاب الحج) و مثله في رد المحتار ج۲، ص۴۵٦، کتاب الحج، مطلب فيمن حج بمال الحرام كذافي ح فان يةه ج۳ ص۴۴۷

[يواځې په نيت سره حج نه فرض کيږي

الاستفتاء: څه فرمايي علماء کرام د دې مسئلې په باره کښې چه څو کسانو زيد ته وويل چه ته د حج نيت وکړه مونږ تا حج ته ليږو. زيد د حج نيت وکړ ليکن هغو حج ته و نه ليږه. نو اوس پوښتنه داده چه آيا يواځې د نيت په کولو سره حج په سړي فرضيږي او که نه؟ بينوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: يواځې د نيت په کولو سره حج نه فرضيږي تر څو پورې ئې چه تلبيه نه وي ويلی- لهذا په زيد باندې صرف د حج په نيت باندې حج نه دي فرض شوی

- و في الهندية: و لا يصير شارعاً بمجرد النية ما لم يأت با لتلبية او ما يقوم مقامها. (الفتاوی الهندية ج۱، ص ۲۲۲، کتاب المناسك، الباب الاول في تفسير الحج) قال العلامة عالم بن العلاء الانصاري، و لا يصير داخلاً في الاحرام بمجرد النية ما لم يضم اليه التلبية او يسوق هديا (الفتاوی التاتارخانية ج۲، ص۴۳۹ ، الفصل الثالث في تعليم اعمال الحج) و مثله في البحر الرائق ج۲، ص۲۲۳، کتاب الحج، باب الأحرام

.د خاوند له اجازې پرته د حج کولو حکم

الاستفتاء: په ښځې باندې د حج له فرض کيدو نه وروسته له خپل ميړه څخه د اجازې اخيستل ضروري دي او که نه؟ بينوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: حج يو عبادت دي کوم چه په مالدار يــــا غني مسلمان باندې فرض دی. د الله تعالی له طرفه د هغه د ادا کولو لپاره له هيچا څخه د اجازې اخيستل ضروري نه دي. نو له دې وجهې ښځه د خاوند له اجازې پرته هم حج کولي شي خو په دې شرط چه محرم ورسره وي–

و في الهندية: و عند وجود المحرم كان عليها ان يحج حجة الاسلام و ان لم يأذن لها زوجها. (الفتاوى الهندية ج۱، ص۲۱۹، الباب الاول في تفسير الحج قال الشيخ ابن عابدين و ليس لزوجها منعها عن حجة الاسلام اي اذكان معها محرم الافله منعها رد المحتار ج۲،ص۴۶۵ ، كتاب الحج ، مطلب في قولهم يقدم حق العبد) و مثله في البحر الرائق ج۲،ص۳۱۵،كتاب الحج

د والده (مور) له اجازې پرته د نفلي حج کولو حکم

الاستفتاء: څه فرمايي علماء کرام د دې مسئلې په باره کښې چه زيد د نفلي حج لپاره سعودي عربستان ته تلل غواړي ليکن مور اجازه نه ورکوي. نو آيا زيد د مور له اجازې پرته د نقلي حج لپاره تللي شي او که نه؟ بينوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: شريعت مقدسه د والدينو په اطاعت او فرمانبرداري باندې ډير تاکيد کړي دی. لهذا زيد ته د نفلي حج د ادا کولو لپاره له مور څخه د اجازې اخيستل ضروري دي۔ او له اجازې پرته هغه ته د نفلي حج لپاره تلل له کراهيت څخه خالي نه دی. البته د فرض حج لپاره د مور او داسې نورو اجازه ضروري نه ده –

و في الهندية: و يكره الخروج الى الحج اذا كره احد ابويه ان كان الوالد محتاجاً الى خدمة الولد و ان كان مستغنياً عن خدمته في الملتقط حج الفرض أو الى من طاعة الوالدين و طاعتهما اولى من حج النفل. (الفتاوى الهندية ج۱، ص ۲۲۱، الباب الاول في تفسير الحج) قال الشيخ ابن عابدين: (تحت هذه العبارة) ممن يجب استيذانه كاحد ابويه المحتاج الى خدمته. مخ کښې فرمايي: و هذا كلهم في حج الفرض اما حج النفل و طاعة الوالدين اولي مطلقاً. (رد المحتار ج۲، ص۴۵۲ ، كتاب الحج، مطلب فيمن حج بمال حرام) و مثله في البحر الرائق ج ۲ ، ص۳۰۸، كتاب الحج .

د نفلي حج لپاره د خاوند اجازه ضروري ده

الاستفتاء: څه فرمايي علماء كرام د دې مسئلې په باره كښې چه يوې ښځې فرض حج ادا كړې وي او س غواړي چه نفلي حج ادا كړي نو آيا دې ښځې ته له خاوند څخه اجازه اخيستل ضروري دي او كه نه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: د فرض حج د ادا كولو لپاره له چا څخه د اجازې ضرورت نشته ليكن د نفلو حكم بيل دي. د ښځې لپاره د نفلي حج د ادا كولو په خاطر له خپل خاوند څخه د اجازې اخيستل ضروري دي. خو په دې شرط چه محرم ورسره وي. د خاوند له اجازې پرته د ښځې لپاره نفلي حج ته تلل صحيح نه دي.

قال العلامة عالم بن العلاء الانصاري. و اذا وجدت محرما و لا يأذن لها زوجها ان تخرج فلها ان تخرج بغير اذنه في حجة الاسلام دون التطوع. (فتاوى تاتارخانية ج ۲ ، ص ٤۳٥ ، كتاب الحج، الفصل الاول في شرائط الوجوب) قال العلامة ابن نجيم. او اشار بعدم اشتراط رضا الزوج الى انه ليس له منعها عن حجة الاسلام و اذا وجدت محرما لانه حقه لا يظهر في الفرائض بخلاف حج التطوع، (البحر الرائق ج۲، ص ۳۱٥، كتاب الحج) و مثله في الهندية ج۱، ص ٤۱۹، الباب الأول في تفسير الحج.

نفلي حج افضل دي او كه صدقه

الاستفتاء: د فرض حج د ادا كولو نه وروسته نفلي حج كول افضل دي او كه د هغه په ځاي هغه روپي غريبانو ته په صدقه كښې وركول افضل دي؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: د فرض حج له ادا كولو نه وروسته په فقيرانو او مسكينانو باندې د صدقې په توګه مال مصرف كول له نفلي حج څخه بهتر او افضل دي. په خاصه توګه چه فقيرانو ته ئې ضرورت هم زيات وي

قال العلامة ابن عابدين، و في البرازية الفصلية الحج و حيث قال الصدقة افضل من الحج التطوع و اذا كان الفقير مضطرا الح. (رد المحتار ج۲، ص٦٦۱ ، كتاب الحج، مطلب في تفضيل الحج عن الصدقة) قال

العلامة ابن عابدين: قد يقال ان صدقة التطوع في زماننا افضل لما يلزم الحاج غالباً من ارتكاب المحظورات. (منحة الخالق على هامش البحر الرائق ج ۲، ص ۳۱۰، كتاب الحج) و مثله في التاتارخانية ج۲، ص۵۷٦، كتاب الحج، الفصل العشرون في المتفرقات.

حائضه ښځه چه طواف زيارت پريږدي نو حکم ئې څه دی؟

الاستفتاء: که چيرته يوه ښځه د حيض په وجه طواف زيارت و نه کړي نو آيا دم پرې لازميږي او که نه؟ او آيا د ا ښځه اوس حلاله ده او که نه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: طواف زيارت د حج له ارکانو څخه يو رکن دی. که چيرته حائضه ښځه د حيض په حالت کښې چه طواف زيارت وکړي نو يوه بدنه (اوښ) دم پرې اوړي. او که چيرته د طواف زيارت له کولو پرته کور ته واپس راشي نو دا ښځه به حلاله نه وي بلکه دوباره به مکې مکرمې ته ځي او طواف زيارت به کوي.

قال العلامة ابن العلاء الانصاري: اذا تركها جميعا ان كان بمكة فانه يعيدها و ان رجع الى اهله فهو محرم من النساء ابدأ فيعود الى مكة بذلك الاحرام، (الفتاوى التاتارخانية ج۲، ص۵۱۹/۵۱۸، الفصل السابع في الطواف و السعي) قال العلامة ابن عابدين: و يمتد الوقت الى آخر العمر فان اخره عنها اي ايام النحر و لياليها منها كره تحريما و وجب الدم و لو لم يطف اصلاً لا يحل له النساء و ان طال و مضت سنون باجماع. (رد المحتار ج۲، ص۵۱۸، مطلب في طواف الزيارة) و مثله في الهندية ج۱، ص۲۴۵، الباب الثامن في الجنايات، الفصل الرابع.

: قرض اخستلو سره د حج کولو حکم

الاستفتاء: څه فرمائي علماء دين دې مسئلې باره کښې چه يو سړې ماته د حج دپاره اوولس زره روپۍ راکړې وې، هغه وخت کښې ورکونکي دا وضاحت نه وو کړې، چه دا قرضه ده، که ماته هغه وخت کښې معلومه وې نو ما به په دې باندې هيچرې

هم حج نه وو کړي، ځکه چه قرض اخستل او حج ته تلل بالکل جائز نه دی، اوس سوال دادی، چه آیا قرض اخستل او حج کول جائز دي او که نه؟ اوس زه څه وکړم؟ بینوا توجروا

الجواب حامدا و مصلیا: کوم سړي چه پیدل یا په قرض مال باندې حرم ته ورسی، او د عام پاکستانیانو پشان عمره کولو نه پس په اتمه ذي الحجه باندې د حج نیت وکړی، نو دهغه سړي ذمه د فریضې نه فارغه کیږی، آئنده که دا سړي مالداره هم شی، نو په هغه به دوباره حج فرض نه وي وهو الموفق

قال الملا على قارى: والفقير الآفاقي اذا وصل الى ميقات فهو كالمكى...... فالتقييد بالفقير لظهور عجزه عن المركب وليفيد انه يتعين عليه ان ينوى حج الفرض ليقع عن حجة الاسلام ولا ينوى نفلا على زعم انه فقير لا يجب عليه الحج..... ان قولنا الحج لا يجب على الفقير انما المراد به الآفاقي قبل وصوله الى الميقات فانه حينئذ اذا اراد دخول الحرم يجب عليه احرام احد النسكين وبدخوله الى مكة ووصوله الى الكعبة تعين عليه فرضية الحج سواء احرم به ام لا . (ارشاد السارى ٢٨ مبحث في الفقير اذا وصل الى مكة اوالميقات) وفى الهندية: الفقير اذا حج ماشيا ثم ايسر لاحج عليه هكذا في فتاوي قاضي خان. فتاوي عالمگيرية اج :ص٧ ٢١ كتاب المناسک الباب الاول) كذافي فريديه ج۴ ص۲۱۶

د بالغ کیدلو نه پس دوباره د حج د فرضیت مسئله

الاستفتاء: څه فرمائي علماء دین دې مسئلې باره کښې چه ما د خپلو والدینو سره تقریبا د پنځو شپږو کالو په عمر کښې حج کړې وو ، اوس الحمد لله زه بالغ او غنیة یم، بعضي خلق وائي چه هغه حج نفل وو ، په تا دوباره حج فرض شوې دي، آیا دا صحیح ده؟ بینوا توجروا

الجواب حامدا و مصلیا: دفرض حج دپاره بالغ کیدل شرط دی، د بلوغت نه مخکښې حج کولو سره فرض حج نه ساقط کیږی، د صاحب استطاعت دپاره د بلوغت نه پس دوباره حج کول ضروري دي

.وا قال الملا على قارى: الثالث البلوغ وهو شرط الوجوب والوقوع عن الفرض لا عن الجواز او الصحة فلا يجب على صبى مميز او غير مميز، فلوح..... فهو نفل لا فرض لكونه غير مكلف فلو احرم ثم بلغ فلوجدد احرامه يقع عن فرضه والافلا الخ. (ارشادالساري ٢٥ باب شرائط الحج) ٢٦ قال العلامة المرغيناني: وانما شرط الحرية والبلوغ لقوله عليه الصلاة والسلام ايما عبد حج عشر حجج ثم اعتق فعليه حجة الاسلام و ايما صبي حج عشر حجج ثم بلغ فعليه حجة الاسلام. قال ابن الهمام: روى الحاكم من حديث محمد بن المنهال حدثنا يزيد بن زريع حدثنا شعبة عن الأعمش عن ابي ظبيان عن ابن عباس رضي الله عنهما على الله قال، قال رسول الله ﷺ ايما صبي حج ثم بلغ الحنث فعليه ان يحج حجة اخرى... وقال صحيح على شرط الشيخين. (الهداية مع فتح القدير ٢:٣٢٥ كتاب الحج)كذافي فريديه ج۴ ص٢٢٩

محرم د احرام په حالت کښي عينکي لګولای سي که يا؟

الاستفتاء: محرم او احرام تړونکي کس د احرام په حالت کښې عينکي لګولاي سي که يا؟

الجواب حامدا و مصليا : محرم د احرام په حالت کښي عينکي لګولای سي خاص حرج نه لري

لماقال العلامة الكاساني رحمه الله تعالى في بدائع الصنائع : فجملة الكلام فيه أنّ محظورات الإحرام في الأصل نوعان. نوع لا يوجب فساد الحج، ونوع يوجب فسادة أما الذي لا يوجب فساد الحج فانواع : بعضها يرجع إلى اللباس، وبعضها يرجع إلى الطيب وما يجري مجراه من إزالة الشعث، وقضاء التفث، وبعضها يرجع إلى توابع الجماع، وبعضها يرجع إلى الصيد (بدائع الصنائع ج ٢ ص ١٨٣ بيان ما يحظره الاحرام مكتبه حبيبيه/فتاوي دارالعلوم ديوبندج ۶ص ۴۶۷ باب الجنايات رشيديه)

احرام تړونکي کس دخپل سرتر خریلو مخ کښې دبل کس سرخریلای سي؟

الاستفتاء:متمتع حاجي دخپلي قرباني ترحلالید و او ذبحي وروسته دخپل سر خریلو مخکي دبل چاسر خریلاي سي که یا

الجواب حامدا ومصلیا: حاجي که متمتع وي ،که قارن وي ،که مفرد وي کله چي دغه حاجي دسرتر خریلو مخکني تمام ارکان د حج اداء کړي او د سر خریلو وخت یې را غی، او هغه بل محرم حاجي هم د حج ټو له مخکني احکام اداء کړي دي د سر خریل یې پاته دي اوس دغه حاجي لره خپل ویښته خریل یاد بل ویښته خریل د احرام د ممنوعاتو څخه نه دي لهذا دغه حاجي خپله خپل سر هم خریلاي سي او د خپل سر دخریلو څخه مخکي.دبل حاجي سر هم خریلای سي کوم خاص حرج او مشکل دغه کار شرعا نه لري البته دسرتر خریلو مخکي دي بریتونه اونوکان نه کوچني کوي.

فلما رأوا ذلك قاموا، فنحروا وجعل بعضهم يحلق بعضا حتى كاد بعضهم يقتل بعضا غمًا (صحيح البخاري ج ۱ ص ۳۸۰ قديمي چاپ/غنية المناسک ص ۹۳ فصل في الحلق/زبدة المناسک ص ۱۷۶:۱۷۷/فتاوي رحيميه ج ۸ ص ۱۰۶)

د حاملې مایني په خاطر میړه حج ځنډولای سي؟

الاستفتاء پریوه خاوند او ښځي دواړو باندي حج فرض دي لیکن ښځه یې حمل په نس لري او د ولادت امکان یې سته په حج کښې ایا دغه میړه ددغي خپلي ښځي د حمل د عذر په خاطر خپل حج شرعاً ځنډ ولای سي وراتلونکي کال ته که یا ؟

الجواب حامدا ومصلیا :صحیح قول د فقهاؤ و دادي چي کله حج فرض سي پر انسان باندي نودي دي په هم هغه کال حج ته ولاړسي او بیله عذر شرعي دي ځنډنه کوي حدیث شریف کښې راغلي چاچي د حج اراده وکړه نودي دي تلواره وکړي لهذا خاونددي سږکال حج ته ولاړ سي خپل حج دي نه ځنډ وي او ښځه دي په راتلونکي کال د دغه خاوند سره یادبل شرعي محرم سره حج اداء کړي.

لما قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى في الدرالمختار على هامش ردالمحتار : فرض....... مرة .... على الفور) في العام الأول عند الثاني وأصح الروايتين عن الإمام ومالك وأحمد فيفسق وترد شهادته بتأخيره (الدرالمختار علي صدر ردالمحتارج ٢ ص ١٩١ كتاب الحج مكتبه حبيبيه/الهداية ج ١ ص ٢١٢ كتاب الحج مكتبه رحمانية هـ/زجاجةالمصابيح ج ٢ ص ٩٢ كتاب المناسک/فتاوي رحيميه ج ٨ ص (٤٨ .

حج مقدم دي که نکاح او واده کول؟

الاستفتاء:د يو سړي سره دومره اندازه مال سته چي حج په وکړي مگر دي واده او کوزده نه لري ايا دي اول نکاح وکړي که حج اداء کړي؟

الجواب حامدا و مصليا :که چيري د حج د فارمونو د داخلولو زمانه وه او داسي وخت دي چي خلگ د حج په تياريو مصروفه دي پيسي ورته جمع کوي د حج داخله شروع ده د حکومت له خوا يا د شرکتونو د خوا او بل طرف ته په زناء کښي العياذ بالله د مبتلا کيد و انديښنه او خطره هم نه وه نو دي او له حج وسي او بيادي نکاح وسي او که چيري دغه کس پر خپل ځان د قابو کيد و قدرت نه درلودي او په زناء کښي العياذ بالله د مبتلا کيد و خطره وه نو دي او له نکاح وکړي بيادي حج وروسته اداء کړي (درمختارا و شامي ج ٢ ص١٩٧) په معلم الحجاج کښي ليکلي دي : (مسئله) که چيري ديو شخص سره روپي وي د حج د فريضي داداء کولو او غواړي چي نکاح هم وکړي نو که چيري د حاجيانو دتللو زمانه وه نو پرده حج کول واجب دي او که د حاجيانو ادتللوزمانه او وخت نه وو نو نکاح کولاي سي او که يې يقين وؤ که چيري نکاح و نه کړم نو په زناء کښي به العياذبالله مبتلا سم نو اوله دي نکاح وکړي بيا دي وروسته حج وکړي.

لما قال العلامة ابن عابدين الشامي رحمه الله تعالى في ردالمحتار على الدرالمختار : وفي الأشباه معه ألف وخاف العزوبة إن كان قبل خروج أهل بلده فله التزوج ولو وقته لزمه وفي الأشباه المسألة منقولة عن أبي حنيفة في تقديم الحج على الحج.. التزوج.. ولذا اعترضه ابن كمال باشا في شرحه على الهداية بأنه حال التو قان مقدم على الحج اتفاقا لأن في تركه أمرين ترك الفرض والوقوع في الزنا والجواب أبي حنيفة في غير حال التو قان اهـ أي في غير حال تحققه الزنا لأنه لو تحققه فرض التزوج أما لو خافه فالتزوج واجب لا فرض فيقدم الحج الفرض عليه فافهم (ردالمحتارج ۲ ص ۹۷ كتاب الحج مكتبه حبيبيه/معلم الحجاج ص ۹۱/فتاوي رحيميه ج ۸ ص۴/ فتا وي حقا نية ج ۳ ص ۴۵۹ كتاب الحج)فتاوي رحمانية هـ ج۲ ص ۴۳۹/۴۳۷/۴۳۶

: ايا د حاجيانو استقبال او دهغوى مخ ته ورتلل رواه دي كه يا ؟

الاستفتاء نن سبا دغه رواج را روان دي چي كله حاجي د حج څخه راځي نو خلک په ډلوډلو دهغه مخ ته ورځي د استقبال لپاره ايا دغه طريقه په شريعت مقدسه كښې كوم اصل او جواز لري كه يا؟

الجواب حامدا و مصليا: د حاجيانو صاحبانو استقبال كول دثواب كار دي د حضرت عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما څخه روايت دي چي نبي كريم صلي الله عليه وسلم وفرمايل كله چي ستاسي ملاقات دحاجي سره وسي نو سلام ورته وكړئ او مصافحه ورسره سره وكړئ او د خپل ځان لپاره ورڅخه دمغفرة دعاء وغواړئ له مخه تر دې چي دي خپل كورته ورسيږي بې شكه حاجي بخښل سوي دي او د حضرت حسن رضي الله عنه څخه روايت دي چي كله حاجي حج ته روانيږي نو دهغوي درخصت كېدو لپاره ولاړسئ او دخير ددعاء غوښتنه ځني وكړي او كله چي د حج څخه راسي نو دهغه سره روغبړا و مصافحه وكړئ له مخه تر دې چي دي ده دنيا په كا ر او په ګناهونو مبتلاسي بې شكه ددوي په لاس كښې بركت دي (الحديث)رسول الله صلي الله عليه وسلم دعاء كړې ده (اللهم اغفر للحاج ولمن استغفر له الحاج) اي الله د حاجي مغفرت وكړي او دهغه چا چي حاجي ورته د مغفرت دعاء كړې ده.

وقال صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر للحاج ولمن استغفر له الحاج (احياء علوم الدين ج ۱ ص ۳۱۱ كتاب اسرارالحج/فتاوي رحيميه ج ۸ ص ۳۱ كتاب الحج)كذافي رحمانية هـ ج۲ ص۴۳۹

په ميقات کښې د ننه او سيدونکو لپاره د طواف وداع حکم

الاستفتاء: کوم خلک چه په ميقات کښې د ننه اوسيږي د هغو لپاره طواف وداع واجب دي او که نه؟

الجواب حامدا ومصليا: طواف وداع د هغو خلکو په حق کښې واجب دي چه د حج لپاره له باهر څخه راځي او کوم خلک چه په ميقات کښې د ننه اوسيږي په هغو باندې د وداع طواف واجب نه دی۔

قال ابن نجيم المصرى: و اراد باهل مكة من الخذ مكة و ادخل المواقيت دار فلا طواف صدر على من كان داخل المواقيت . (البحر الرائق ج۲، ص ۳۵۱، باب الاحرام) قال ابن عابدين: ثم طواف الصدر الى الوداع سبعة اشواط بلا رمل و سعي و هو واجب الا على اهل مكة و من في حكمهم. (در المختار ج ۲، ص ۵۲۳ ، مطلب في طواف الصدر) و مثله في الهندية ج۱، ص ۲۳۵، الباب الخامس في كيفية اداء الحج

د سهار او مازديگر تر لمانځه وروسته د احرام د لمانځه حکم

الاستفتاء: آيا د فجر او عصر د لمانځه نه وروسته د احرام د دوو رکعتونو د لمانځه اداکول جائز دي او که نه؟ بينوا توجروا۔

الجواب حامدا ومصليا: د سهار او مازديگر د لمانځه نه وروسته مطلقاً نفل کول جائز نه دي. نو ځکه د ذوات الاسبابو نوافل لکه د احرام، طواف او د اسې نورو لمونځونه هم ممنوع دي–

و في الهندية: و يصلى ركعتي الطواف في وقت يباح له اداء التطوع فيه. كذا في شرح الطحاوي. (الفتاوى الهندية ج١، ص ٢٢٦، الباب الخامس في كيفية اداء الحج) قال العلامة ابن عابدين: ثم صلى شفعا في وقت مباح. قال ابن عابدين تحت هذه العبارة و في اطلاقه نظر لما مر في أوقات الصلوة من ان الواجب و لو لغيره كركعتي الطواف و النذر لا تنعقد في ثلاثة من الاوقات المنهية (رد المحتار ج ٢، ص ٤٩٩ ، مطلب في طواف القدوم) و مثله في البحر الرائق ج ٢، ص ٢٣٢، كتاب الحج، باب الاحرام.

د احرام له تړلو نه مخکښې د غسل کولو حکم

الاستفتاء: څه فرمايي علماء کرام د دې مسئلې په باره کښې چه زيد حج ته د روانيد و په وخت کښې د تبې له وجهې د احرام له تړلو څخه مخکښې غسل و نه کړيواځې اودس ئې وکړ او احرام ئې وتړلو. نو په دې سره د زيد په حج کښې خو به فرق نه وي راغلی؟ او که چيرته راغلي وي نو زيد بايد څه وکړي؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: د احرام له تړلو څخه مخکښې غسل کول فرض او واجب نه دي بلکه يو مستحب عمل دی. که چيرته له غسل نه بغير يواځې اودس وکړي او احرام وتړي نو د سړي په حج کښې کوم فرق نه راځي

.قال العلامة عالم بن العلاء الانصاري، و يستحب لمن اراد الاحرام ان يقص شاربه و اظفاره و في الينابيع و يحلق عانته. ثم يغتسل او يتوضاء و في الكافي فيقوم الوضوء مقام الغسل كما في العيدين و الجمعة و الغسل افضل و هذا الاغتسال النظافة و ليس بواجب . (الفتاوى التاتارخانية ج٢، ص٤٤١، الفصل الثالث في اعمال الحج) قال العلامة ابن الهمام و اخرج ايضا عن ابن عمر رضى الله تعالى عنه قال من السنة ان يغتسل اذا اراد ان يحرم. (فتح القدير ج ٢، ص٤٢٩ ، باب الاحرام) و مثله في الهندية ج١، ص٢٢٢، الباب الثالث في الاحرام.

په ټول عمر کښې يو ځل د حج په فرضيت کښې حکمت

الاستفتاء په لمانځه او زکات کښې تکرار دي يعني بار بار ادا کيږي، په حج کښې ولې تکرار نشته؟ په ټول عمر کښې يو ائې يو ځل ولې فرض دی؟ بينوا توجروا

الجواب حامدا و مصليا لومړي خو په منصوصي احکام و کښې د حکمت لټول د ايمان د ضعيف والي دليل دی، دويم د عقل له مخې په ټولو فرائضو کښې بايد تکرار نه وای لان الامرلا يقتضي التکرار، ليکن د سبب تکرار د امر د تکرار مستلزم وګرځيد د حج سبب بيت الله يو دي له دي امله بل هيڅ شي د تکرار مقتضي نشته دريم په حج کښې د نورو عبادتونو په نسبت مشقت او تکليف زيات دي ځکه ئې حج ته جهاد ويلي دي له حائضه ښځه د لمانځه د سقوط او د روژې په نه سقوط کښې هم همدا حکمت دی

.قال في التنوير هو فرض مرة وفى الشرح لان سببه البيت وهو واحد، وفي الحاشية (قوله لان سببه البيت)بدليل الاضافة في قوله تعالى ولله على الناس حج البيت فان الاصل اضافة الاحكام الى اسبابها كما تقرر في الاصول ولايتكرر الواجب اذالم يتكرر سببه والحديث مسلم يا ايها الناس قد فرض عليكم الحج فحجوا فقال رجل اكل عام يارسول الله فسكت حتى قالها ثلاث فقال رسول الله لوقلت نعم لوجبت ولما استطعتم قال في النهر و الأية و ان كانت كافية في الاستدلال على نفي التكرار لان الامر لا يحتمله الا ان اثبات النفي لمقتضى النفى اولى.(ردالمحتار ج۲) فقط والله تعالى أعلم كذافي احسن الفتاوي ج۴ ص۱۰۰

چا چه پخپله حج نه وي کړي هغه حج بدل کولی شي

الاستفتاء: آيا په حج بدل کښې دا ضروري ده چه مامور به چا چه حج کوي، پخپله حج کړي وي او که نه بينوا توجروا

الجواب حامدا و مصليا ضروري نه ده، بهتر ده (لخلاف الشافعي رحمه الله تعالى) البته که چيرته به مامور باندې حج فرض وي نو د هغه لپاره حج بدل مکروه تحريمي دي ليکن د آمر لپاره مکروه تزيهي دي

قال في الشامية قال في البحر و الحق انها تنزيهية على الأمر لقولهم و الافضل الخ تحريمية على الضرورة المأمور الذي اجتمعت فيه شروط الحج ولم يحج عن نفسه لانه اثم بالتأخيره. (ردالمحتار ج۲، ص۲۶۷) كذافي احسن الفتاوي ج۴ ص۱۰۳

بـــاب التمتع و القرآن

په حج تمتع كـــښې د قربانۍ د نه كولو حكم

الاستفتاء ليكن د ځينو عذرونو له مخې ئې قرباني و نه كړې شو. اوس د انقصان په مكه مكرمه كښې د قربانۍ په كولو سره پوره كيږي او كه پخپل وطن كښې هم قرباني كولي شي؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: په متمتع باندې چونكه قرباني كول واجب دي او كه چيرته يو سړي د عذر په بناء باندې قرباني و نه كړې شي نو له حج نه وروسته په هغه باندې دوه قربانۍ لازمي وي او دواړه قرباني به په مكه مكرمه كښې كوي كه اصالتا وي يا وكالتا او كه په كومو ورځو كښې چه وي

فلو لم يقدر .على الهدى تحلل و عليه دمان دم التمتع و دم التحلل قبل الهدى. (البحر قال ابن نجيم المصرى البحرالرائق، ج ۲، ص ۱۳۶۱ باب القران) قال العلامة الحصكفي فلو لم يقدر تحلل و عليه دمان . قال ابن عابدين في قوله دمان دم التمتع و دم التحلل قبل أوانه بحر. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج۲، ص ٥٣٤. كتاب الحج، باب القرآن) و مثله في الهداية ج۲، ص ٤٢٠ ، باب القرآن .

د متمتع او د قارن له قربانۍ څخه مخ كښې د حلق (د سرد خريلو) مسئله

الاستفتاء: متمتع يا قارن كه چيرته له قربانۍ څخه مخ كښې حلق وكړي نو شرعي حكم ئې څه دی؟ بينوا توجروا

الجواب حامدا و مصليا: که چیرته مفرد با لحج وي نو دم نه دي پرې واجب ځکه چه جنایت و نه شو او که چیرته متمتع او قارن وي نو له قرباني څخه د حلق په کولو سره دم واجبیږي. او په نوموړي باندې د حرم په زمکه کښې قرباني لازمه ده–

قال ابن نجیم: فان حلق القارن قبل ان یذبح فعلیه دمان عند ابي حنیفة دم با لحلق في غیر أوانه لان اوانه بعد الذبح ودم بتاخیر الذبح عن الحلق و عندهما یجب علی دم واحد هو الاقل. (البحر الرائق ج ۲، ص ۳٦۱، باب القرآن)لما قال العلامة ابن همام . قال محمد في الروایة دم للقرآن و دم للحلق قبل ان یذبح الا تری ان المفرد لو حلق قبل أن یدیح لم یلزمه شيء یا لاتفاق لعدم استلزامه لتاخیر الواجب (فتح القدیر ج ۲، ص ۴۷۳، باب الجنایات) و مثله في رد المحتار ج ۲، ص ۵۵۵، باب الجنایات.

د حج قرآن او حج تمتع تعریف

الاستفتاء: زید که چیرته د حج په سفر کښې د عمر له طرف څخه عمره ادا کړي نو آیا دا صحیح ده او که نه؟ او که چیرته صحیح وي نو زید د حج تر ادا کولو پورې به په احرام کښې پاتې کیږي او که له دې څخه مخ کښې هم حلالیدلي شي؟

الجواب حامدا و مصلیا: زید که چیرته د عمرې ثواب عمر ته وبخښي نو صحیح دي او د حج په میاشتو کښې د عمرې په کولو سره له احرام څخه د وتلو نه وروسته د حج لپاره دوباره احرام وتړي نو د شریعت په اصطلاح کښې د اسې متمتع بلل کیږي او که چیرته دواړه په یوه احرام اد اکړي نو قارن بلل کیږي او په ده باندې د شکر دم واجبیږي-

کما في الهندیة: هو ان یجمع بین احرامي الحج و العمرة من المیقات او قبله في أشهر الحج او قبلها هکذا في معراجالدرایة و المتمتع من یأتي باعمال العمرة في اشهر الحج او یطوف اکثر طوافها في اشهر الحج ثم یحرم با لحج و یحج من عامه (الفتاوی الهندیة ج ۱، ص ۲۳۷، الباب السابع في القران و التمتع)قال العلامة ابن العلاء الانصاري: و القارن هو الجامع بین الحج و العرة سواء احرم بهما معا او احرم با لحجة و اصناف

اليها العمرة و عليه دم الشكر لما انعم الله عليه من التوفيق للحج بين العبادتين سفر واحد، (الفتاوى التاتارخانية ج١، ص٥٢٦، الفصل التاسع في القارن) و مثله في البحر الرائق ج ٢، ص ٣٥٧، باب القرآن .

د حج تمتع لپاره د عمرې له کولو نه وروسته د حج د احرام د تړلو ځای

الاستفتاء: څه فرمايي علماء کرام د دې مسئلې په باره کښې چه متمتع له عمرې څخه د فارغيدو نه وروسته به د حج احرام له کوم ځای څخه تړي؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: متمتع چه کله له عمرې څخه فارغ شي او حلال شي نو کله چه د حج لپاره د احرام د تړلو اراده وکړي نو د مکې مکرمې او د حرم د ټولې زمکې څخه ئې تړلې شي-

قال العلامة الحصكفي: قال في اللباب و الافضل ان يحرم من المسجد يجوز من جميع الحرم و من مكة افضل من خارجها. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج٢، ص٥٣٧، باب التمتع. قال الشيخ ابن الهمام: فاذا كان يوم التروية احرم با لحج من المسجد. هداية و في فتح القدير و المسجد ليس بلازم بل هو افضل و مكة افضل من غيرها من الحرم. (فتح القدير ج ٢، ص٤٢٣، باب التمتع) و مثله في البحر الرائق ج ٢، ص ٣٦٣، باب التمتع.

د متمتع لپاره له عمرې نه وروسته د احرام د خلاصولو حکم

الاستفتاء: څه فرمايي علماء کرام د دې مسئلې په باره کښې چه له پاکستان څخه ځيني حجاج کرام د حج تمتع په اراده په شعبان کښې مکې مکرمې ته ځي او د عمرې له کولو نه وروسته ئې ځانونه حلال کړي وي. او د رمضان مياشت هغوي په بيت الله شريف کښې تيره کړه او د شوال په مياشت کښې د زيارت نبوی ﷺ په اراده مدينې منورې ته لاړل او په بيرته راتلو باندې ئې بيا احرامونه وتړل، نو اوس د عمرې له کولو نه وروسته دوي ته د احرام د خلاصولو اجازه شته او که نه او که تر حج پورې به دوي په همدې احرام کښې پاتې کيږي؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: له مديني منورې ځخه په بيرته راتلو باندې که چيرته چا د حج تمتع اراده درلوده نو هغه به له ذو الحليفه ځخه احرام تړي او د عمري له ادا کولو نه وروسته دې احرام خلاص کړي او بيا دې د حج لپاره احرام وتړي کوم چه و اجب دي-

قال ابن نجيم المصرى و له احرامها باشهر الحج لأنه ليس بشرط لكن اداء اكثر طوافها فيها شرط فلو طاف الاقل في رمضان مثلاً لم طاف الباقي في السشوال ثم حج من عامه كان متمتعا . (البحر الرائق ج۲، ص۲٦۲، كتاب – و في الهندية و ليس من شرائط التمتع وجود الاحرام با لعمرة في اشهر الحج بل اداؤها فيها او اداء اكثر طوافها. (الفتاوى الهندية ج۱، ص۲۳۸، الباب السابع في القرآن و التمتع) و مثله في التاتارخانية ج۲، ص ۵۳۱، الفصل العاشر في التمنع.

په ميقات کښې د اوسيدونکو لپاره د حج تمتع او قرآن حکم

الاستفتاء: کوم خلک چه په ميقات کښې د ننه اوسيږي هغوي حج تمتع او حج قرآن کولي شي او که نه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: تمتع او قرآن د هغو خلکو لپاره دي کوم چه له ميقات ځخه د باندې لهذا کوم خلک چه په ميقات کښې د ننه اوسيږي هغه تمتع او قرآن نه شي کولي هغه به يو ائې حج افراد يا عمره کوي.

قال العلامة التمرتاشي و المكي و من في حكمه اي من اهل داخل المواقيت يفرد فقط و لو قرآن او تمتع جاز و اساء و عليه دم جبر ، (تنوير الابصار على صدر رد المحتار ج ۲، ص۵۳۹ ، باب التمتع)و في الهندية: و ليس لاهل مكة تمتع و لا قرآن و انما لهم الافراد خاصة. كذا في الهداية و كذلك اهل المواقيت. (الفتاوى الهندية ج۱، ص ۲۳۹، الباب السابع في القرآن و التمتع) و مثله في الهداية ج۱، ص۱۴۳، باب القرآن و التمتع.

د حج تمتع له نيت نه وروسته د حج قرآن نيت كول

الاستفتاء: كه چيرته يو سړي له پاكستان څخه د حج تمتع په نيت مكې مكرمې ته لاړ ليكن هلته چه ورسيده نو د عمرې له كولو نه وروسته مدينې منورې ته لاړ او هلته ئي د حج قرآن نيت وكړ نو آياد اسړي حج قرآن كولي شي او كه نه؟

الجواب حامدا و مصليا: د صاحبينو په نزد كله چه محرم د حرم له حدودو څخه ووځي نو حيثيت ئې د آفاقي ګرځي. اوس كه چيرته د تمتع په ځاي باندې د قرآن نيت وكړي نو جائز دي او وجه ئې داده چه د دوي په نزد د حرم له حدودو څخه په وتلو باندې د تمتع نيت باطليږي او د امام صاحب په نزد د حرم له حددودو څخه د وتلو له وجهې د تمتع نيت نه باطليږي. نو ځكه د صورت مسئوله مطابق د حج قرآن نيت كول جائز نه دي البته موجوده حالاتو ته په نظر كولو سره د صاحبينو رأيه مفتي به ګرځول په كار دي.

لما قال العلامة ظفر احمد العثماني و هو متمتع ان حج من عامه و كذا لو خرج إلى الآفاق لحاجة فقرن لا يكون قارنا عند أبي حنيفة و عليه رفض احدهما و لا يبطل تمتعه لان الاصل عنده ان الخروج في أشهر الحج إلى غير اهله ى لاقامة بمكة فكانه لم يخرج و قرن من مكة اما عندهما فكا لرجوع الى اهله فاذا خرج بطل تمتعه ثم اذا قرن من الميقات كان قارنا (امداد الاحكام ج ۲، ص ۱۸۱، كتاب الحج)

:حج تمتع افضل دي او كه حج قرآن

الاستفتاء: په حج تمتع او حج قرآن كښې د احنافو په نزد كوم يو افضل دی؟

الجواب حامدا و مصليا: حج په درې قسمه دي (۱) حج افراد (۲) حج تمتع (۳) حج قرآن ۲ احنافو په نزد په دغو دريواړو كښې حج قرآن افضل دي او له قرآن نه وروسته حج تمتع بهتر دی-

قال العلامة الحصكفي: باب القرآن و هو افضل لحديث الثاني الليلة من ربي و انا با لعقيق فقال يا آل محمد ثم التمتع ثم الافراد. (الدر المختار على صدر رد السحار ج۲، ص ۵۳۰، باب القرآن، اهلوا بحجة و عمرة معا كتاب الحج)

مکي سړي له آفاق څخه په بيرته راتلو باندې تمتع يا قرآن کولي شي او که نه؟

الاستفتاء: د مکې معظمې او جدې اوسيدونکي د رمضان شريف په آخري لسو ورځو کښې مدينې منورې ته ځي او د شوال د مياشتې په پيل کښې د جده خلک جده ته راځي او د مکې معظمې خلک مکې معظمې ته راځي يا د جدې خلک د مکې معظمې په لاره جدې ته بيرته راځي او په همدې کال د حج اراده لري نو هغوي چه اوس له ميقات څخه د باندې تللي دي نو آفاقي شوي دي آيا په داسې حالت کښې حج تمتع کولي شي؟ بينوا توجروا

الجواب حامدا و مصليا: دا خلک حج قرآن کولي تمتع نه شي کولی. دا حکم د هغو خلکو دي چه د دوي په حرم يا حل کښې وطن اصلي دی کوم خلکو چه هلته اصلي وطن نه وي جوړ کړي يوائې د نوکری يا تجارت او داسې نورو لپاره هلته مقيم دي هغوي تمتع هم کولي شي او کوم سړي چه د حج د مياشتو له شروع کيدو وروسته آفاق ته تللي وي هغه قرآن هم نه شي کولي که د هغه هلته وطن اصلي وي او که نه

ويقال في الشامية في بيان شروط القرآن معزيا الى الباب السادس ان يكون افاقيا ولوحكمافلاقران لمكى الا اذا خرج إلى الآفاق قبل اشهر الحج. (رد المحتار ج۲، ص۲۰۷) و مزيد التفصيل في الشامية ج۲، ص۲۱۱، و ج۲، ص۲۱۶ فقط والله تعالى اعلم : كذافي احسن الفتاوي ج۴ ص ۲۰

د حج تمتع په صورت کښې دم شکر واجب دې او د عمرې نه پس احرام پرانستلو مسئله

الاستفتاء: څه فرمائي علماء دين شرع متين دې مسئلې باره کښي چه يو څو حاجيان د حج تمتع دپاره د ذي الحجې نه ځلور مياشتې مخکښې مکې مکرمې ته ورسيدل، او دعمرې نه پس ئې احرام پرانستلو، په شوال کښې يوه مياشت په مدينه

منوره کښې تیره کړه، او په ذي قعده کښې په واپسۍ کښې په ذو الحلیفه کښې د عمرې احرام وتړلو ، او س سوال دادې، چه دا خلق د عمرې نه پس احرام پرانستلې شي او که د حج ادا کولو پورې به احرام کښي وی؟ بعضې خلق وائي، چه د مدینې منورې نه واپسۍ باندې د عمرې نه پس او د حج نه مخکښې احرام پرانستلو باندې دم واجبېږي. او بعضې لا باس به وائي، چه په اووم ذي الحجه یعني یوم ترویه یا اتم ذی الحجه باندې د حج په نیت سره احرام تړل پکار دی؟ بینوا توجروا

الجواب حامدا و مصلیا: که دا سړې د تمتع اراده لری، نو د ذوالحلیفه والا عمرې نه به د طواف او سعي نه پس احرام پرا نیزی، او دهغې نه پس به د حج احرام تړی، او یو دم شکر به ادا کوی، چه واجب دې، صرح به في القرآن وصرح به

في الهداية والفتح.قال الله تبارك وتعالى: فاذا امنتم فمن تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى، فمن لم يجد فصيام ثلثة ايام في الحج وسبعة اذا رجعتم . (البقرة: ۱۹۲) قال العلامة المرغيناني: وصفة التمتع ان يبتدى . من الميقات في اشهر الحج فيحرم بالعمرة ويدخل مكة فيطوف لها ويسعى ويحلق او يقصر وقد حل من عمرته وهذا هو تفسير العمرة، قال ابن الهمام: فتحرير الضابط للمتمتع ان يفعل العمرة او اكثر طوافها في اشهر الحج عن احرام بها قبلها او فيها ثم حج من عامه بوصف الصحة من غير ان يلم باهله بينهما الماما صحيحا . (هداية مع فتح القدير ۲:۴۲۲ باب التمتع)كذافي فريديه ج۴ ص۲۷۷

: دم شکر صرف په قارن او متمع باندې واجب دې. په مفرد باندې نشته

الاستفتاء: څه فرمائي علماء دین شرع متین دې مسئلې باره کښې چه آیا قربانی صرف په قارن او متمع باندې واجبه ده. یا مفرد باندې هم واجبه ده؟ که مفرد قرباني وکړي نو جائز ده او که نه؟ بینوا توجروا

الجواب حامدا و مصلیا: قرباني (دم شکر) صرف په قارن یا متمتع باندې واجب وی، نه په مفرد باندې

، کما في الهداية(۱) و ردالمحتار (۲) والهندية(۳) وغيرها. په دې کښې د فرض او نفل هیڅ فرق نشته، او که مفرد په دې قرباني کښې د کمزورو د ازالې نیت وکړی، نو جائز ده. بخلاف القارن والمتمتع(۴). او که متمتع یا قارن قرباني لره په رمي باندې مقدم کړی، نو په دې کښې د امام ابو حنیفه په نزد دم واجب دی، خلافا لمن سواه

وغيرها) وهو الموفقا قال العلامة المرغيناني: واذا رمى الجمرة يوم النحر ذبح شاة او بقرة او بدنة او سبع بدنة فهذا دم القرآن لانه في معنى المتعة والهدى منصوص عليه فيها. (هداية ١: ٢٤٠ باب القرآن) ﴾ قال العلامة ابن عابدين: وذبح للقرآن وهو دم شكر اى لما وفقه الله تعالى للجمع بين النسكين في اشهر الحج بسفر واحد. (ردالمحتار هامش الدرالمختار ٢:٢٠٩ باب القرآن) وفي الهندية: اذا رمي جمرة العقبه يوم النحر يذبح دم القرآن وهذا الدم نسك من المناسك. (فتاوي عالمگيريه ١ : ٢٣٨ الباب السابع في القرآن والتمتع) ** وفي الهندية: ثم يرجع الى منى فان كان معه نسک ذبحه وان لم يكن فلا يضره لانه مفرد بالحج ولو كان قارنا او متمتعا فلا بدله من الذبح. (فتاوي عالمگيريه ١ : ٢٣١ باب في كيفية اداء الحج) قال العلامة المرغيناني: ومن اخر الحلق حتى مضت ايام النحر دم عند ابي حنيفة وكذا اذا اخر طواف الزيارة وقالا لا شئ عليه في الوجهين وكذا الخلاف في تاخير الرمى – وفي تقديم نسک علي نسک كالحلق قبل الرمي ونحر القارن قبل الرمي. (هداية ١ :٢٨٧ باب الجنايات) ﴾ قال العلامة الحصكفي: او قدم نسكا على آخر فيجب في يوم النحر اربعة اشياء الرمى ثم الذبح لغير المفرد ثم الحلق ثم الطواف لكن لا شي ...... ، على من طاف قبل الرمي والحلق، قال ابن عابدين: قوله فيجب الخ لما كان قوله او قدم الخ بيانا لوجوب الدم بعكس الترتيب فرع عليه ان الترتيب واجب مع بيان مايجب ترتيبه ومالا يجب فافهم. (الدرالمختار مع ردالمحتار ٢:٢٢٦ باب الجنايات) كذافي فريديه ج۴ ص۲۹۲

باب الحـــج عن الغير

په نفلي حج کښې د حج بدل نيت کـــول ضروري نه دي

الاستفتاء: څه فرمائي علماء كرام د دې مسئلې په باره کښې چه زما په والد صاحب باندي حج فرض نه وو او نه هغه کوم وصيت کړي وو. آيا زه اوس د هغه لپاره د ايصال ثواب په خاطر د نفلي حج نيت وکړم او که د حج بدل نيت؟ بينوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: کله چه په چا باندې حج فرض نه وي نو د هغه له خوا څخه حج بدل هم نه کېږي. لهذا په دې صورت کښې تاسو نفلي حج ادا کړي او ثواب ئې خپل والد صاحب ته وبخښي

قال العلامة ابن عابدين (بعيادة ماله جعل ثوابه لغيره) اي سواء كا نت صلوة او صوما او صدقة او قرأة قرآن او ذكرا أو طوافا او حجا أو عمرة او غير ذلك . (رد المحتار ج ۲، ص ۵۹۵، باب الحج عن الغير ، مطلب في اهداء ثواب الاعمال الخ) قال العلامة ابن نجيم المصرى فان صام او صلي او تصدق و جعل ثوابه لغيره من الاموات و الاحياء جاز و يصل ثوابها اليهم عند اهل السنة و الجماعة كذا في البدائع والبحر الرائق ج۳، ص۵۹، باب الحج عن الغير) و مثله في الهندية ج۱، ص ۲۵۷، الباب الرابع عشر في الحج عن الغير

د مـــړي لپاره د نفلي حج ثـــواب:

الاستفتاء: که چیرته یو سړي د خپل وفات شوي پلار پسې د ایصال ثواب په نیت نفلي حج وکړي نو آیا هغه ته د ده د نفلي حج ثواب ور رسیږي او که څنګه؟

الجواب حامدا و مصليا: د هر نفلي عبات که هغه مالي او که ځاني په کولو سره ئې ثواب مړي ته بخښل شرعا صحيح او ثابت دي او همدا د اهل السنت و الجماعت عقيده ده. لهذا که چيرته يو څوک پخپل وفات شوي پلار پسې نفلي حج وکړي او ثواب ئې ور وبخښي نو ثواب ئې ور رسيږي

قال العلامة ابن نجيم المصري: فان صام او صلي او تصدق و جعل ثوابه لغيره من الاموات و الاحياء جاز و يصل ثوابها اليهم عند اهل السنة و الجماعة كذا في البدائع. (البحر الرائق ج۳، ص۵۹، باب الحج عن الغير) ان الانسان ان يجعل ثواب عمله لغيره صلوة كان او صوما او صدقة او غيرها كا لحج الخ. (الفتاوى الهندية ج۱، ص۲۵۷ ، الباب الرابع عشر في الحج عن العير) و مثله في التاتارخانية ج ۲، ص ۵۴۵ ، الفصل الخامس عشر في الرجل يحج عن الغير . كذافي ح فان ية هـ ج۳ ص۲۶۷

: د نفلي حج لپاره له مور څخه د اجازې د اخيستلو حکم

الاستفتاء: څه فرمايي علماء کرام د دې مسئلې په باره کښې چه يو سړي په سعودي عرب کښې اوسيږي. هغه د خپلې بوډۍ مور لپاره غواړي چه نفلي حج وکړي کوم چه په پاکستان کښې. ده او که له هم هغه ځای. يعني عربستان څخه دې د خپلې والدې لپاره -به د حج سفر اختيار وي. نو آيا هغه دې له خپلې والدې څخه د اجازې اخيستلو په غرض له پاکستان څخه دې حج اداکړي؟ بينوا توجروا

الجواب حامدا و مصليا: د حج بدل فرضي لپاره له هغه ځاي څخه د حج په نيت سره تلل ضروري دي کوم ځاي کښې چه اوسيږي. البته که چيرته يو څوک د چا له طرفه د نفلي حج کولو اراده وکړي نو په دې کښې د اجازې اخيستل ضروري نه دي او نه د صورت مسئوله مطابق پاکستان ته د راتلو ضرورت شته. لهذا تاسو د خپلې مور له خوا څخه د هغې له اجازې پرته له سعودي عرب څخه هم نفلي حج ورته کولي شي

و في الهندية: الامر با لحج فلا يجوز حج الغير عنه بغير امره الا الوارث هندية. ففي الحج النفل تجوز النيابة حالة القدرة لان باب النقل اوسع كما في سراج الوهاج. (الفتاوى الهندية ج١، ص٢٥٧، الباب الخامس عشر في الوصية با لحج)قال العلامة ابن نجيم المصرى، و انما شرط غير المنوب للحج الفرض لا النفل لجواز الانابة مع القدرة في حج النفل لان المقصود منه الثواب. (البحر الرائق ج٣، ص٦٢، باب الحج عن الغير) و مثله في التاتارخانية ج٢، ص٥٤٥، الفصل الخامس عشر في الرجل يحج عن الغير .كذافي ح فان ية هـ ج٣ ص٤٦٨

: د غريب سړي په واسطه د حج بدل د کولو حکم

الاستفتاء آيا يو غريب سړي چه پخپله ئې حج نه دي کړي : حج بدل لپاره ليږل جائز دي او که يو داسې سړي غوره کول ضروري دي چه پخپله.. ئې حج کړي وي بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: بهتره داده چه د حج بدل لپاره يو د اسې سړي وليږل شي چه پخپله ئي حج کړي وي ليکن سره له دې که چیرته کوم غریب سړي د حج بدل لپاره ولیږل شي نو بیا هم حج بدل اداکیږي او په نوموړي سړي باندې د دې په وجه حج نه فرض کیږي.

و في الهندية و الافضل للانسان اذا اراد عن نفسه ان يحج رجلا قد حج عن نفسه و مع هذا لو احج رجلاً لي ياحج عن نفسه حجة الإسلام يجوز عندنا و سقط الحج من الأمر كذا في المحيط الهندية ج۱، ص ۲۵۷، الباب الرابع. عشر في الحج عن الغير) قال ابن عابدين (ثم فرع عليه) على ان الشرط هو الاهلية دون اشتراط ان يكون المامور قد حج عن نفسه ارد المحتار ج ۲، ص ۶۰۳، باب الحج عن الغير قبل، مطلب في حج الضرورة) و مثله في التاتارخانية ج۲، ص۵۴۶ الفصل الخامس عشر في الرجل يحج عن الغير

په حج بدل کښې د آمر د اطاعت حکم

الاستفتاء: زید عمر لره د حج بدل لپاره ولیږه. عمر له میقات څخه د عمرې نیت وکړ او کله چه د حج پنځه ورځې پاتې شوې نو عمر د زید له خوا څخه د حج بدل لپاره احرام وتاړه او د حج افعال ئې اداکړه نو آیا شرعا د زید حج بدل وشو او که نه؟

الجواب حامدا و مصليا: د حج بدل کوونکي لپاره د آمر د حکم اطاعت ضروري دی. د صورت مسئوله مطابق چونکه عمر د زید مخالفت کړي دي نو ځکه په دې صورت کښې د زید له خو څخه حج بدل و نه شو راتلونکي کال ته به عمر د زید لپاره بل حج کوي

قال ابن عابدين الثاني عشر ان يحرم من الميقات فلو اعتمر و قد امره با لحج ثم حج من مكة لا يجوز و يتس (رد المحتار ج ۲، ص ۶۰۰، باب الحج عن العبر) قال العلامة عالم بن العلاء الانصاري و لو امره با لحج فاعتمر ثم حج من مكة فهو مخالف في قولهم. (الفتاوى. التاتارخانية ج۲، ص۵۴۶، الفصل الخامس عشر في الرجل يحج عن الغير) و مثله في الهندية ج۲، ص ۱۵۸، الباب الرابع عشر في الحج عن الغير

په حج بدل کښې د عمرې د نیت حکم

الاستفتاء: څه فرمايي علماء کرام د دې مسئلې په باره کښې چه په حج بدل کښې د عمرې نيت صحيح دي او که نه؟ او که چيرته يو سړي په حج بدل کښې د عمرې نيت وکړي نو له هغه څخه حج بدل صحيح کيږي او که نه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: په حج بدل کښې د حج نيت کول په هغه وخت کښې ضروري دي چه کله آمر مامور لره په حج افراد باندې مامور کړي وي. چونکه زمونږ په ښارونو کښې حج قرآن حج تمتع او حج افراد درې واړو ته حج ويل کيږي او د آمر له طرفه د درې واړو اجازت وي لهذا تمتع کړي شي. بهتره داده چه آمر ته ئې څرګندونه وشي

و في الهندية: و اذا امر غيره با لافراد بحجة أو عمرة فقرن فهو ضامن في قول ابي حنيفة و قال ابي يوسف و محمد يجزئ عن الأمر استحساناً (الفتاوى الهندية ج١، ص ٢٥٨، الباب الرابع عشر في الحج عن الغير) قال ابن عابدين: فلو امره الافراد فقرن او تمتع و لو للميت لم يقع عنه و يضمن النفقة (رد المحتار ج٢٠ ص ٦٠٠ ، باب الحج عن الغير، مطلب في شروط الحج عن الغير عشرون) و مثله في التاتارخانية ج٢، ص ٥٤٦، الفصل الخامس عشر في الرجل يحج عن الغير. كذافي فتا وي حقا نية ج٣ ص٤٧١

: آيا کمزوري سړي بل څوک پخپل ځاي د حج د پاره ليږلي سی؟

الاستفتاء: آيا کمزوري سړي پخپل ځاي بل څوک د حج د پاره ليږلي سی؟

الجواب حامدا و مصليا: که ضعيف سړي پخپله په حج کولو باندي قادر نه وي نو هغه داسي سړي د خپل طرف څخه د حج د پاره ليږلي سي چاچي پخپله حج کړي وی.

في الدرالمختار ج: ٢ ص: ٥٩٨ (طبع سعيد) حج الفرض تقبل النيابة عند العجز فقط.... الخ. وفي ٥ الهندية ج: ١ ص: ٢٥٧ (طبع رشيديه كويته) والافضل للانسان اذا اراد ان يحج رجلا عن نفسه ان يحج رجلا قد حج عن نفسه. كذافي فتاوي عثمانية ج٢ ص٢٥١

په حج بدل کښې به خرڅه په محجوج عنه باندې وي

الاستفتاء: آيا حج بدل د محجوج عنه (چا ته چه حج کيږي) په مال باندې کول ضروري وي او که څوک ئې پخپل مال باندې هم کولې شي؟ بينوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: په حج بدل کښې دا شرط دی چه د مامور حج به د محجوج عنه په مال باندې کيږي. پس که چيرته د حج بدل خاوند پخپل مال سره حج وکړنو د محجوج عنه له خوا څخه نه کيږي۔

كما في الهندية: و منها ان يكون حج المامور بمال المحجوج عنه فان تطوع الحاج عنه بمال نفسه لم يجز عنه حتى يحج بماله. (الفتاوى الهندية ج۱، ص ۲۵۷، الباب الرابع عشر في الحج عن الغير) قال العلامة الحصكفي: و بقي من الشرائط النفقة من مال الأمر كلها أو اكثرها. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج۲، ص ٦۰۰ ، باب الحج عن الغير) و مثله في التاتارخانية ج۲، ص ٥٤٥ ، الفصل الخامس عشر في الرجل يحج عن الغير

: د ميقات په ځاي له حرم څخه د حج بدل د احرام تړلو حکم

الاستفتاء: څه فرمايي علماء کرام د دې مسئلې په باره کښې چه يو سړي په حج بدل کښې له ميقات څخه د حج احرام و نه تاړه بلکه د عمرې احرام ئې وتاړه نو آيا له حرم شريف څخه دوباره د احرام په تړلو سره حج بدل ادا کيږي او که نه؟

الجواب حامدا و مصليا: د مامور لپاره د آمر د حکم په اطاعت سره د حج افعال ادا کول په کار دي نو ځکه که چيرته آمر مامور ته د حج تمتع اجازه ورکړې وي نو بناء پر دې تحقيق د آمر حج ادا کيږي او که نه وي نو نه ادا کيږي

قال العلامة علاؤ الدين الحصكفي: ان اذن له الأمر با لقران و التمتع و الا فيصير مخالفاً. (الدر المختار ج۲، ص٦۱۱، باب الحج عن الغير) قال العلامة الانصارى: و لو امره با لحج فاعتمر ثم حج من مكة فهو مخالف في قولهم. (الفتاوى التاتارخانية٥٤٦ ، الفصل الخامس عشر في الحج عن الغير.

: په حج بدل کښې مصرف په آمر باندې دی

الاستفتاء: څه فرمايي علماء کرام د دې مسئلې په باره کښې چه په يوې ښځې باندې حج فرض دي او دا ښځه د ضعف له وجهې خپل زوي ته پيسې ورکړي او د حج بدل لپاره ئې وليږه نو آيا مامور ته د آمر له مال څخه حج کول ضروري دي او که د ځان له خوا څخه هم څه خرڅه کولي شي؟ بينوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: په حج بدل کښې ضروري داده چه خرڅه به د آمر له خوا څخه وي. د صورت مسئوله مطابق د هغې د زوي لپاره ضروري دي چه مصرف د خپلې مور له مال څخه وکړي. بيا هم که چيرته فرضي حج نه وي نو په نفلي حج کښې د خپل ځان له خوا څخه د خرڅې د کولو گنجائش هم شته.

و في الهندية: و منها ان يكون الحج بمال المحجوج عنه فان تطوع الحاج عنه بمال نفسه لم يجز عنه حتى حج بماله. (الفتاوى الهندية ج١، ص ٢٥٧، الباب الرابع عشر في الحج عن الغير) قال ابن عابدين: (فتطوع رجل) اطلق الرجل المتطوع فشمل الوارث. و به صرح قاضيخان بقوله الميت اذا أوصى بان يحج عنه بماله فتبرع عنه الوارث او الاجنبى لا يجوز قلت يعني لا يجوز عن فرض الميت و الا فله ثواب ذلك الحج. (رد المحتار ج٢، ص٦٠٦، باب الحج عن الغير، مطلب العمل على القياس دون الاستحسان هذا) و مثله في البحر الرائق ج٣، ص ٦٢، باب الحج عن الغير.

: په حج بدل کښې د خپل ځان له خوا څخه حج کول او بل څوک د حج بدل لپاره د ادا کولو

الاستفتاء: څه فرمايي علماء کرام د دې مسئلې په باره کښې چه زيد عمر لره د خپلې مور له خوا څخه د حج بدل لپاره وويل. نو عمر ورته وويل چه تاسو ما ته د ټکټ او راتګ خرڅه راکړي زه په مکه مکرمه کښې يو بل سړي د حج بدل لپاره ټاکم او په دغو روپو باندې زه د خپل ځان له خوا څخه حج کوم نو آيا دا طريقه صحيح ده او که نه؟ بينوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: په حج بدل کښې له وطن څخه د آمر تلل ضروري دي. نو ځکه په صورت مسئوله کښې په نوموړې طريقې سره حج کول روا نه دي او نه په دې طريقې سره حج بدل اداکيږي او د زيد د والدې غاړه هم په دې ډول حج بدل سره نه خلاصيږي

قال العلامة محمد امين الشهير بابن عابدين رحمه الله: الحادي عشر ان يحج عنه من وطنه ان اتسع الثلث و الا فمن حيث يبلغ. (رد المحتار ج ٢، ص ٦٠٠، باب الحج عن الغير ، مطلب شروط الحج عن الغير) رجل اوصى ان يحج عنه فاحج عنه رجلا فلما بلغ الكوفة مات او سرقت نفقة و قد انفق النصف فانه يحج عن الميت منزله بثلث ما بقى. (جامع الصغير ص ١٣٥ ، كتاب الحج) و مثله في التاتارخانية ج٢، ص ٥٥٢، الفصل السادس عشر في الوصية با لحج

د حج بـــدل شرائط

الاستفتاء: يو سړي غواړي چه حج بدل وکړي نو د هغه لپاره شرعا کوم شرائط دي؟

الجواب حامدا و مصليا: د اسلام فقهاوو د دې مسئلې د وضاحت لپاره د فقهې په کتابونو کښې يو مستقل باب (باب في الحج عن الغير) قائم کړي دي چه په هغه کښې ئې د حج بدل شرائط ذکر کړي دی. که چيرته د نوموړي شرائطو لاندې حج بدل وشي نو صحيح دي او که نه وشي نو نه دي صحيح. او هغه شرائط په لاندې ډول دي. (١) دا چه محجوج عنه پخپله د حج له اداکولو څخه عاجز وي (٢) او دا عجزئې تر مرګه پورې قائم وي «٣» آمر بالحج وي۴ د احرام په وخت کښې نيت د محجوج عنه له خوا څخه وي (۵) د مامور حج د محجوج عنه له مال څخه وي.

كما في الهندية: و منها ان يكون المحجوج عنه عاجزا عن الاداء و منها استدامة العجز من وقت الاحجاج الى وقت الموت و منها الامر با لحج و منها نية المحجوج عنه عند الاجرام و منها أن يكون المامور بماله. (الفتاوى الهندية ج١، ص ٢٥٧، الباب الرابع عشر في الحج عن الغير) قال العلامة الحصكفي رحمه الله: لكن بشرط دوام العجز الى الموت و نية الحج عنه هذا اذا كان المرض يرجى زواله الخ (الدر المختار على

صدر رد المحتار ج٢، ص ٥٩٨، باب الحج عن الغير) و مثله في التاتارخابية ج٢، ص ٥ ٤ ٥ الفصل الخامس عشر في الرجل يحج عن الغير

: د ښځې لپاره د سړي له خوا د حج بدل حکم

الاستفتاء: څه فرمايي علماء کرام د دې مسئلې په باره کښې چه د سړي له خوا ښځه حج بدل کولي شي او که نه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: د حج بدل لپاره ضروري ده چه مسلمان، عاقل او بالغ وي اگر که ښځه وي يا سړی. البته که چيرته ښځه حج بدل وکړي نو د فقهاوو د تصريح مطابق مکروه دي ليکن بيا هم حج بدل اداکيږي-

و في الهندية : و لو احج عنه امرأة او عبداً او امة باذن السيد جاز و يکره هکذا في محيط السرخسي. (الفتاوى الهندية ج١ ، ص ١٥٧، الباب الرابع عشر في الحج عن الغير) قال العلامة ابن الهمام: و يجوز حجاج الحر و الامة و الحرة و في الأصل نص على كراهة المرأة، (فتح القدير ج٣، ص ١٥١، باب الحج عن الغير) و مثله في البحر الرائق ج٣، ص ٦٢ ، باب الحج عن الغير.

د غير وصي لپاره د حج بدل د ادا کولو حکم

الاستفتاء: څه فرمايي علماء کرام د دې مسئلې په باره کښې چه يو سړي د مرگ په حالت کښې څلورو کسانو ته وصيت وکړ چه په ما باندې حج فرض دي تاسو زما له خوا څخه حج بدل ادا کړی- نو آيا حج بدل يوائې اوصياء و ارثانو ته ادا کول ضروري دي او که غير وصي هم حج بدل اداکولي شي؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: حج بدل يوائې اوصياء وارثانو ته اداکول ضروري دي او همدا رنگه غير وصي هم حج بدل کولي شي.

يكون الاوصياء مطلقاً و يدل عليه ما في الهندية و لو أوصى الميت ان يحج عنه و لم يزد كان للوصى ان يحج عنه فان كان الوصى وارث الميت او دفع المال الى وارث الميت ليحج عن الميت. (الفتاوى الهندية ج۱، ص۲۵۹، الباب الخامس عشر في الوصية بالحج) قال العلامة ابن العلاء الانصاري، و في الكبرى اوصى بان يحج عنه و لم يوص الى احد فاجتمعت الورثة ليحجوا عنه رجلاً جاز. (الفتاوى التاتارخانية ج۲، ص۵۵٦، الفصل السادس عشر في الوصية با لحج) و مثله في رد المحتار ج ۲، ص۵۹۹ ، باب الحج عن الغير

له حج بدل ځخه وروسته د نذر شوي عمرې د ادا کولو حکم:

الاستفتاء: څه فرمايي علماء کرام د دې مسئلي په باره کښې چه زيد د عمرې نذر منلي دي او په دې وخت کښې زيد د يو چا لپاره د حج بدل د ادا کولو لپاره لاړ. نو د حج بدل له ادا کولو نه وروسته زيد خپله منذوره عمره ادا کړه نو آيا د زيد دا عمره صحيح شوه او که نه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: په ښکاره سره هغه اداء کما التزام کړي دي ځکه چه هغه اول حج بدل ادا کړي دي او د آمر د حکم څه مخالفت ئې نه دي کړي نو ځکه د زيد د دې عمرې اد اکول صحيح دي او په دې سره د زيد غاړې خلاصيږي.

قال العلامة عالم بن العلاء الانصاري: ابن سماعة عن محمد: المامور يا لحج اذا حج عن الأمر ثم احرم بعمرة ينفق من مال نفسه ما دام معتمرا فاذا انفق من مال الأمر. (الفتاوى التاتارخانية ج۲، ص ۵۴۷ ، الفصل الخامس عشر في الرجل يحج عن الغير) قال ابن عابدين: (تحت هذه العبارة فيصر مخالفاً) و لو امره با لعمرة فاعتمر ثم حج عن نفسه لم يكن مخالفاً بخلاف ما اذا حج اولا ثم اعتمر . (رد المحتار ج۲، ص۱۱۱، باب الحج عن الغير) و مثله في البحر الرائق ج۳، ص ٦۳ ،باب الحج عن الغير.

باب الجنايات

د رمي د پرېښودو له وجهې د دم د واجبېدو حکم

الاستفتاء: د حج په ورځو کښې له يوه سړي سره خپله ښځه هم وه او هغې د رمي جمار طاقت نه درلود . نو که چېرته دا ښځه خپل خاوند په رمي جمرات کښې وکيل مقرر کړي نو آيا دا جائزه ده او که نه؟ او آيا په نوموړې ښځې باندې دم واجب دی او که نه؟ بينوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: د حج په ورځو کښې د شپې وختي د شيطان په ويشتلو کښې دقت او تنګوالي نه وي نو ځکه له شرعي عذر نه بغير د رمي پرېښودل او يوه چا لره وکيل مقررول د دم موجب دی لهذا د نوموړې صورت مطابق په دې ښځې باندې دم واجب دی۔

و في الهندية: و لو ترك الجمار كلها او رمى واحدة او جمرة العقبة يوم النحر فعليه شاة. (الفتاوى الهندية ج۱. ص ۲۴۷، الباب الثامن في الجنايات ، الفصل الخامس) قال العلامة المرغيناني: و من ترك رمي الجمار في الايام كلها فعليه دم لتحقق ترك الواجب . (الهداية ج۱) ص ۲۵۵، باب الجنايات) و مثله في رد المحتار ج ۲، ص ۵۵۴ ، باب الجنايات .

د لوي شيطان ويشتل له شرعي عذر څخه پرته د پرېښودلو حکم

الاستفتاء: څه فرمايي علماء کرام د دې مسئلې په باره کښې چه يو څوک د حج په ورځو کښې له شرعي عذر پرته د جمره عقبه (لوي شيطان) ويشتل پرېږدي نو آيا دم پرې واجبېږي او که نه؟ بينوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: د شيطانانو ويشتل د حج له واجباتو څخه دي چه په پرېښودو سره ئې دم واجبېږي لهذا چا چه د جمره عقبه ويشتل پرېښوده نو دم پرې لازمېږي۔

و في الهندية: و لو ترك الجمار كلها او رمى واحدة او جمرة العقبة يوم النحر فعليه شاة. (الفتاوى الهندية ج۱) ص ۲٤۷، الباب الثامن في الحسابات ، الفصل الخامس) قال العلامة الحصكفي او الرمى كله او في يوم واحد، قال ابن عابدين انما وجب بتركه كله دم واحد. (رد المختار ج ۲، ص ٥٥٤ ، كتاب الحج، باب الجنايات) و مثله في البحر الرائق ج۳، ص۲۳ ، باب الجنايات .

د يوولسم ذي الحجې د رمي د پرېښود و حکم:

الاستفتاء: که چيرته يو سړي د ذي الحجې د يوولسمې شيطان ويشتل بلا عذره پرېږدي نو آيادم پري و اجبيږي او که نه؟ بينوا توجروا

الجواب حامدا و مصليا: د ذي الحجې د يوولسمي او دولسمې د جمراتو ويشتل واجب دي که چيرته يو څوک په دغو دوو ورځو کښې رمي و نه کړي نو دم پرېږ و اجبيږي چه په ارض حرم. کښې به ئې پخپله او يا په بل چا باندې ذبح کوي

و في الهندية و لو ترك الجمار او رمي واحد او جمرة العقبة يوم النحر فعليه شاة. (الفتاوى الهدية ج۱ » ص ۲٤۷، الباب الثامن في الجنايات ، الفصل الخامس) قال العلامة الحصكفي او الرمى كله أو في يوم واحد، قال ابن عابدين انما وجب بتر كه كله دم واحد (رد المحتار ج ۲، ص ٤ ٥ ٥ ،كتاب الحج، باب الجنايات) و مثله في الهداية ج۱، ص ۲۵۵، باب الجنايات

د سنتو د پرېښودو له وجهې دم نه لازميږي

الاستفتاء: که چيرته يو څوک د رمي جمار نه وروسته په مني کښې پاتې نه شي بلکه په مکه معظمه کښې پاتې شي نو آيا په هغه باندې دم لازميږي او که نه؟

الجواب حامدا و مصليا: تر رمي جمار وروسته پاتې کيدل سنت دي واجب نه دي، او د سنتو په ترک سره دم نه لازميږي. اګر که د اسې کول د سنتو خلاف هم دی

-قال الشيخ ابن عابدين: فيبيت بها للرمى اى ليالى ايام الرمي هو السنة فلو بات بغيرها كره و لا يلزمه شيء آه. (رد المحتار ج۲، ص۵۲۰، فصل في الاحرام، مطلب في حكم صلوة العيد و الجمعة في مني) قال العلامة ابن نجيم المصرى: (تحت ثم الى منى الخ) ثم الى منى فارم الحمار اقتدا برسول الله ﷺ و لم يذكر البيتوتة بمني لانها ليست بواجبة لان المقصود الرمى لكن هي السنة (البحر الرائق ج۴، ص۳۴۸، باب الاحرام) و مثله في الهندية ج۱، ص۲۱۹، الباب الاول في تفسير الحج .

په حاجي مفرد باندې دم شکر لازم نه دی

الاستفتاء: آیا د حج افراد په کوونکي باندې د شکر دم واجب دي او که نه؟

الجواب حامدا و مصليا: د حج افراد په کوونکي باندې دم شکر واجب نه دي ليکن افضل خو خامخا دی- بيا هم د حج تمتع او حج قرآن په کوونکي باندې د م شکر و اجب دی-

کما قال العلامة الحصکفي: ثم بعد الرمى ذبح ان شاء لانه مفرد. علامه شامي د دې عبارت لاندې ليکي: و الذبح له افضل و يجب على القارن و المتمتع. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج۲، ص۵۱۵، فصل في : و الاحرام و صفة المفرد، مطلب في رمي جمرة العقبة)قال العلامة عالم بن العلاء الانصارى: و لم يذكر الذبح هذا الرمى قبل الحلق لانه مفرد فلا يلزم الذبح و الاضحية عليه لانه مسافر و ان كان قارن او متمتع يذبح. (الفتاوى التاتارخانية ج۲، ص ۴۶۴، الفصل الثالث في تعليم اعمال الحج) و مثله في الهداية ج۱، ص۲۱۳، کتاب الحج.

د احرام په حالت کښې د ګنډل شويو جامو د اغوستلو حکم

الاستفتاء: څه فرمايي علماء کرام د دې مسئلې په باره کښې چه چيرته يو سړي د حج په دوران کښې ګنډل شوي کالي واغوندي او په ځينو ګنډل شويو کاليو کښې درې ورځې او په ځينو کښې اته ورځې تيرې کړي نو دم پرې واجبيږي او که نه؟

الجواب حامدا و مصليا صدقه و اجبيږي او د يوې شپې ورځې څخه تر زياتو شپو پوري اغوستل ئې د دم موجب دی۔

قال العلامة الحصكفي او لبس مخيطا او ستر رأسه يوما كاملا قال في شرح التنوير في الأقل صدقة. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج۲، ص۵۴۷، كتاب الحج، فصل في الجنايات) قال العلامة ابن نجيم و كذا قوله و الا تصدق اي و ان كان لبس المخيط و تغطية الرأس اقل من يوم لزمه صدقة. (البحر الرائق ج۳، ص٦، باب الجنايات) و مثله في الهندية ج۱، ص ۲٤۲، الباب الثامن في الجنايات، الفصل الثاني في اللبس

د احرام په حالت کښې د سر د پټولو حکم

الاستفتاء: څه فرمايي علماء کرام د دې مسئلې په باره کښې چه يو سړي د ماشو نه تنگ شوي وي او ټوله شپه ئې خپل سر په احرام کښې پټ کړي وي نو دم پرې و اجبيږي او که نه؟ بينوا توجروا

الجواب حامدا و مصليا: د احرام په حالت کښې د سړيو لپاره د سر پټول جائز نه دي. البته که چيرته يو څوک ټوله شپه خپل سر پټ وساتي نو دم پرې واجبيږي. او که چيرته له دې څخه ئې کم وخت خپل سر پټ کړي وو نو بيا صدقه پرې و اجبيږي

–و في الهندية: و لو غطى المحرم رأسه او وجهه يوماً فعليه دم و ان كان اقل من ذلك فعليه صدقة. (الفتاوى الهندية ج۱، ص ۲٤۲، الباب الثامن في الجنايات. الفصل الثاني في اللبس) قال العلامة عالم بن العلاء الانصاري و كذا اذا غطى ربع رأسه يوماً فصاعد فعليه دم. (الفتاوى التاتارخانية ج۲، ص ٤۹٥ ، الفصل الخامس فيما يحرم على المحرم، نوع منه في لبس المخيط) و مثله في البحر الرائق ج۳، ص ٦، باب الجنايات

د احرام په حالت کښې د مخ د پټولو حکم

الاستفتاء: څه فرمايي علماء کرام د دې مسئلې په باره کښې چه يو سړي د کوم شرعي عذر څخه پرته پوره يوه ورځ خپل مخ پټ کړي وي نو آيا دم پرې و اجبيږي او که نه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: د احرام په حالت کښې له کوم عذر څخه بغير د مخ پټول جائز نه دي. که چيرته له عذر نه پرته د مخ او يا سر له څلورمې حصې څخه زيات يوه شپه او يا يوه ورځ چا پټ کړي وي نو دم پرې واجبيږي

قال ابن عابدين: في تغطية كل الوجه او الرأس يوماً او ليلة دم و الربع منهما كا لكل الخ. (رد المحتار ج۲" ص ۴۸۸، كتاب الحج ، مطلب في بحرم با لاحرام و لا يحرم) و في الهندية: و لو غطى المحرم رأسه او وجهه يوماً فعليه دم و ان كان اقل من ذلك فعليه صدقة، كذا في الخلاصة الفتاوى الهندية ج۱، ص ۲۴۲، الباب الثامن في الجنايات، الفصل الثاني في اللبس) و مثله في الفتاوى التاتارخانية ج ۲، ص ۴۹۴، الفصل الخامس » نوع منه في لبس المخيط.

: د احرام په حالت کښې د عطار (عطر خرڅوونکي) په دوکان کښې د کښيناستولو حکم

الاستفتاء: د احرام په حالت کښې له عطار سره مصافحه کول او يا د هغه په دوکان کښې کښيناستلو سره دم واجبيږي او که نه؟ بينوا توجروا

الجواب حامدا و مصليا: د عطار په دوکان کښې کښيناستل او له هغه سره مصافحه کول جائز دي خو په دې شرط چه د هغه په بدن کښې د عطرو ذات و نه لګيږي. او که چيرته له هغه سره د مصافحې او يا کښيناستو له وجهې د عطرو او داسې نورو ذات ئې په بدن ولګيږي نو د زيات عطر په لګيدو سره دم او د کم عطر په لګيد و سره صدقه و اجبيږي

قال ابن نجيم: و لا بأس ان يجلس في حانوت عطار و لا فرق ايضا بين ان يقصده او لا و لذا قال في الميسوط و ان استلم الركن فاصاب فمه او يده خلوف كثير فعليه دم و ان كان قليلاً فصدقة. (البحر الرائق ج۳،

ص٣، باب الجنايات) و في الهندية: و لا بأس ان يقعد في دوكان عطار او موضع يتبخر فيه قبر الا انه يكره. (الفتاوى الهندية ج١، ص٢٤٢، الباب الثامن في الجنايات، الفصل الأول) و مثله في الفتاوى الهندية ج٢، ص٥٠٦، الفصل الخامس فيما يحرم على المحرم، نوع منه في الدهن و التطيب و الخضاب .

په ذبح او حلق کښې ترتیب

الاستفتاء: څه فرمايي علماء کرام د دې مسئلې په باره کښې چه د عربستان حکومت د قربانۍ د غوښو د ساتنې لپاره يوه نوې قرباني ګاه قائمه کړې ده. ځينې حاجي صاحبان د آسانتيا لپاره خپلې قرباني بل ته حواله کوي او يا د قربانۍ قيمت په بانک کښې جمع کوي نو د قربانۍ وخت په کامله توګه معلوم نه وي چه څه وخت ذبح کيږي. اوس که چيرته يو سړي حلق وکړي او دا حلق ئې تر قربانۍ مقدم واقع شي نو آيا د دې تقديم له وجهې دم پرې و اجبيږي او که نه؟

الجواب حامدا و مصليا: د احنافو په نزد د ذبح تقديم په حلق باندې واجب دی. په تاخير سره ئې دم واجبيږي. له دې وجهې که چيرته د بانک خاوند انو ذبح وروسته کړې وي او حاجي صاحب حلق مخکښې کړې وي نو دم لازميږي. نو ځکه بهتره دا ده چه خپله قرباني پخپله ذبح کړي او بيا حلق وکړي

قال ابن نجيم: فان حلق القارن قبل ان يذبح فعليه دمان عند ابي حنيفة دم با لحلق في غير أوانه لان اوانه بعد الذبح و دم بتأخير الذبح عن الحلق. (البحر الرائق ج ٢، ص ٣٦١، باب القرآن) قال العلامة الحصكفي: ثم بعد الرمى ذبح ثم قصر و في رد المحتار اي او حلق كما دل عليه قوله و حلقه الفضل. (رد المحتار ج ٢، ص٥١٥، فصل في الاحرام وصفة الحج، مطلب في رمى العقبة) و مثله في فتح القدير ج٢، ص٤٧٣، باب الجنايات

.د سعي د پريښودلو دم له ايام نحر سره مخصوص نه دی

الاستفتاء: څه فرمايي علماء کرام د دې مسئلې په باره کښې چه که چيرته له يوه سړي څخه سعي پاتې شي نو شرعا ئې څه حکم دی؟ بينوا توجروا

الجواب حامدا و مصليا: په حج او عمره کښې سعی بين الصفا و المروه واجبه ده او د پرېښود و په صورت کښې ئې دم واجبيږي او دا ذبح هر وخت جائزه ده او د نحر له ورځو سره مخصوصه نه ده هر چاته چه پيسې ورکړي په مکه مکرمه کس ذبح کولي شي

قال العلامة المرغيناني و من ترك السعی من الصفا و المروة فعليه دم و حجة تام و فيها ايضاً يجوز ذبح بقية الايام في اي وقت شاء. (الهداية ج١ ، ص ٢٥٥، باب الجنايات) قال في الهندية: من ترك السعی بين الصفا و السروة فعليه دم و حجة تام. (الفتاوی الهندية ج١، ص٢٤٧، الباب الثامن الجنايات، فصل خامس في الطواف و السعي) و مثله في فتح القدير ج٣، ص٨١، باب الهدی

: د طواف صدر د پرېښودلو حکم

الاستفتاء: څه فرمايي علماء کرام د دې مسئلې په باره کښې چه د طواف صدر په پرېښود و سره دم واجبيږي او که نه؟ بينوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: د طواف صدر په پرېښودو سره دم واجبيږي. البته طواف صدر او س هم کيداي شي يعني د عمرې نيت چه وکړي او عمره ادا کړي نو په دې طواف سره طواف صدر اداکيږي.

و في الهندية: و لو ترك طواف صدر او أكثر تجب عليه الشاة. (الفتاوی الهندية ج١، ص ٢٤٦ ، الباب الثامن في الجنايات، الفصل الخامس) قال العلامة ابن نجيم المصری: و لما كان طواف الصدر واجباً وجب بترك كله او اكثر دم. (البحر الرائق ج٣، ص ٢١، باب الجنايات) و مثله في رد المحتار ج ٢، ص ٥٥٥ ، باب الجنايات .

: د ښځې لپاره د وقوف مزدلفې دم

الاستفتاء: څه فرمايي علماء کرام د دې مسئلې په باره کښې چه د ځينو عذرونو له وجهې که چيرته يوه ښځه وقوف مزدلفه او رمي و نه کړي نو دم پرې واجبيږي او که نه؟ بينوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: پرته له کوم شرعي عذر څخه د مزدلفه وقوف او رمي پريښودل صحيح نه دي د پريښودو په صورت کښې ئې دم لازميږي. البته د کوم شرعي عذر له وجهې د مزدلفې وقوف او د رمي په پاتې کيدو سره دم نه واجبيږي

قال العلامة شامي رحمه الله: ثم وقف بمزدلفة و وقته من طلوع الفجر الى طلوع الشمس و لو ماراً كما في عرفة لكن لو تركه بعذر كرحمة بمزدلفة فلا شيء عليه. قال ابن عابدين الا اذا كا نت لعلة او ضعف او يكون امرأة تخاف الزحام فلا شيء عليه (رد المحتار ج ۲، ص ۵۱۱، كتاب الحج، مطلب في الوقوف با لمزدلفة)قال العلامة ابن نجيم: اراد با لترك الترك لغير عذر اما اذا ترك واجباً لعذر فانه لا شيء عليه. (البحر ص۲۳ ، باب الجنايات) و مثله في الهندية ج۱، ص ۲٤۷ ، الباب الثامن في الجنايات، الفصل الخامس

د جنايت دم د حرم له زمکې سره خاص دی

الاستفتاء: په يوه سړي باندې د رمي د پريښودو له وجهې دم واجب شو نو ذبح کول ئې چيرته ضروري دي؟ بينوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: د جنايت دم د حرم له زمکې سره خاص دی. که په منية کښې ذبح کوي او که په مکه مکرمه کښې ليکن د حرم زمکه ورته ضروري ده.

قال العلامة برهان الدين المرغيناني: و لا يجوز ذبح الهدايا الا في الحرم لقوله تعالى في جزاء الصيد هديا بالغ الكعبة فصار اصلا في كل دم. (الهداية ج۱، ص۲۸۱، باب الهدى)و في الهندية: و لا يجوز ذبح الهدايا الا في الحرم. (الفتاوى الهندية ج۱، ص۲٦۱، الباب السادس عشر فيذالهدى) و مثله في التاتارخانية ج۲، ص۵۳٦ ، الفصل الحادي عشر في الاحصار

له احرام پرته له میقات څخه په تیریدو او د بیرته ورګرځیدلو حکم

الاستفتاء: یو سړي کوم چه آفاقي دی. د شوال په میاشت کښې د حج لپاره راغي او له میقات څخه ئي احرام وتاړه او په مکه مکرمه کښې د اقامت نیت وکړ. له دې نه وروسته مدینې منورې ته لاړ او بیا مکې مکرمې ته له احرام پرته داخل شو نو آیا په نوموړي سړي باندې دم واجب دي او که نه؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصلیا: په نوموړي آفاقي باندې په دواړو صورتونو کښې دم واجب نه دی. په اول صورت کښې په دې وجه چه په ابتداء کښې هغه د عمرې احرام له میقات څخه تړلي دی۔نو له احرام پرته له میقات څخه تجاوز نه دي شوی. او مدینې منورې ته په تللو کښې له میقات څخه پرته له احرامه د تجاوز صورت موجود شوي دي لیکن بیا را ګرځیدلي دي او مکې مکرمې ته داخل شوي دي او د حج احرام ئې د حرم له زمکې څخه تړلي دي نو له دې وجهې دم تري ساقط شوي دی۔

و في الهندية: فإن عاد حلالاً ثم احرم سقط عنه الدم. (الفتاوى الهندية ج۱، ص۲۵۳، الباب العاشرفي مجاوزة الميقات بغير احرام) قال العلامة ابن نجيم المصري: من جاوز آخر المواقيت بغير احرام ثم عاد اليه و هو محرم ولى فيه فقد سقط عنه الدم لزمه با لمجاوزة بغير احرام. (البحر الرائق ج۳، ص ۴۸ ، باب مجاوزة الميقات بغير احرام) و مثله في التاتارخانية ج۲، ص۴۷۶، الفصل الرابع في بيان مواقيت الاحرام.

جدې ته د تلونکو لپاره له میقات څخه له احرام پرته د تیریدلو حکم

الاستفتاء: څه فرمایي علماء کرام د دې مسئلې په باره کښې چه یو سړي جدې ته د تللو قصد کړي وي نو آیا له میقات څخه له احرام پرته تیریدلي شي او که نه؟

الجواب حامدا و مصلیا: که چیرته یو سړي په هوایي جهاز کښې یو اځې تر جدې پورې د سفر قصد کړي وي نو له میقات څخه پرته له احرامه تجاوز کولي شي. دم او د اسې نور هیڅ پرې نه لازمیږی

قال العلامة الحصكفي اما لو قصد موضعا من الحل كخليص و جدة حل له مجاوزته بلا احرام، (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ۲، ص ۴۷۷ ، مطلب في المواقيت) قال ابن العلاء الانصاري رجل دخل بستان بني عامر و في التجريد و بستان بنية عامر لحاجة فله ان يدخلها مكة بغير احرام. (الفتاوى التاتارخانية ج۲، ص ۴۷۷ ، الفصل الرابع ما يخرج على المحرم)

په میقات کښې د تلبیه په هیرید لو سره د دم وجوب

الاستفتاء: یوه سړي له میقات څخه د حج او عمرې لپاره احرام وتاړه او تلبیه ترې هیره شوه او په میقات کښې د داخلیدو نه وروسته ئې تلبیه شروع کړه نو آیا دم پرې واجبیږي او که نه؟

الجواب حامدا و مصلیا: د شرعي قواعدو له مخې په نوموړي سړي باندې دم واجب دي ځکه ه یوائې نیت کول او بغیر له تلبیې ته په احرام کښې داخلیدل غیر ظاهر روایت دي پس به نوموړي سړي باندې ضروري ده چه د بل چا په ذریعه د حرم په حدودو کښې ذبح وکړي

قال العلامة الحصكفي او جاوز وقته ظاهر ما في النهر عن البدائع الخصار الارادة عد المجاوزة لم احرم لزمه دم كما اذا لم يحرم (الدر المختار على صدر رد المحتار ج۲، ص۵۷۹، باب الجنايات لما في الهندية : اذا دخل الأفاقي مكة بغير احرام و هو لا يريد الحج و العمرة فعليه لدخول مكة اما حجة أو عمرة فان اجرم با لحج أو العمرة من غير أن يرجع إلى الميقات فعليه دم لترك حق الميقات (الفتاوي الهندية -۱- ص ۲۵۳، الباب العاشر في مجاوزة الميقات بغير احرام) و مثله في البحر الرائق ج ۳، ص ۴۸، باب مجاوزة الميقات – كذافي فتا وي حقا نية ج۳ ص۴۸۹

له طواف زيارت څخه مخ کښې له خپلې ښځې سره جماع کول حرام دي

الاستفتاء: څه فرمايي علماء کرام د دې مسئلې په باره کښې چه که چيرته له چا څخه طواف پاتې شي نو د طواف زيارت د ادا کولو څخه مخکښې له خپلې ښځې سره جماع کولې شي او که نه؟ بينوا توجروا

الجواب حامدا و مصليا: د طواف زيارت له اداکولو نه مخکښې له ښځې سره جماع کول حرام دي. که چيرته د حلق د طواف څخه مخکښې جماع وکړي نو دم پرې لازميږي او که چيرته د حلق او طواف د دواړو څخه مخکښې او د عرفې له وقوف څخه وروسته جماع وکړي نو د بدني (اوښ) ذبح کول پرې واجب دي

لما قال العلامة الحصكفي وطؤه بعد وقوفه لم يفسد حجه و تجب بدنة و بعد الحلق قبل الطواف شاة لخفة الجناية . قال ابن عابدين بعد وقوفه اي قبل الخلق و الطواف، (رد المحتار ج ۲، ص ۵۶۰ باب الجنايات، كتاب الحج) **لما قال العلامة برهان الدين المرغيناني و من جامع بعد الوقوف بعرفة لم يفسد حجه و عليه بدنة . . و آن جامع بعد الحلق فعليه شاة لبقاء احرامه في حق النساء دون لبس المخيط.. .** (الهداية ج۱، ص ۲۵۱ ۲۵۲، كتاب الحج، باب الجنايات) **و مثله في الهندية ج۱، ص ۲۴۵، الباب الثامن في الجنايات الفصل الرابع في الجماع**

: د احرام په حالت کښې د خوشبو لرونکي پان د خوړلو مسئله

الاستفتاء: که چيرته يو سړي د پان د خوړلو عادي وي او د احرام په حالت کښې خوشبو لرونکي پان وخوري نو آيا دم پرې لازميږي او که نه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: خو شبو لرونکي شي يا د اسې نور خوراکي شيان چه پوخ شي او خوړل شي او يا له پخولو پرته وخوړل شي که چيرته د خوراکي شيانو اجزاء پکښې ډير وي او خوشبو لرونکي اجزاء پکښې کم وي نو په خوراک سره ئې دم نه لازميږي ليکن له کراهيت څخه خالي هم نه وي او که چيرته خوشبو لرونکي اجزاء پرې غالب وي نو دم خامخا لازميږي لهذا په پان کښې خوشبو لرونکي اجزاء کم دي له دې وجهې د پان له خوړلو څخه دم نه لازميږي ليکن مکروه خو خامخا دی. او بهتره داده چه د احرام په حالت کښې په پان کښې خوشبو لرون کي شيان استعمال نه کړي

و في الهندية: و لو كان الطيب في طعام طبخ و تغير فلا شيء على المحرم في اكله سواء يوجد رائحة او لا كذا في البدائع و ان خلطه بما يوكل بلا طبخ فان كان مغلوبا فلا شيء عليه غير انه ان وجدت معه الرائحة كره و ان كان غالبا وجب الجزاء (الفتاوي الهندية ج ١، ص ٢٤١، الباب الثامن في الجنايات)قال العلامة شيخ اشرف العلى التهانوي:

پان لکه څرنګه چه د خوشبويي کښې داخل نه دي بلکه د زينت(بنائست) موجب دي نو ځکه د احرام منافي نه دی. او الانچي او داسې نور خو خامخا خوشبويي لري ليکن چونکه په پان او تمباکو کښې مغلوب دي له دې وجهې هغه هم جنايت نه دی. ګواکه له کراهت څخه خالي هم نه دي آه (امداد الفتاوي ج ٢، ص ١٦٢، باب الاحرام)

د حج په دوران کښې د اخيستلو او پلورلو حکم

الاستفتاء: کوم سړي چه د حج کولو لپاره مکې مکرمې ته لاړ شي نو آيا هلته د حج په دوران کښې تجارت يعنې اخيستل او پلورل کولي شي او که نه؟ بينوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: د صحابه کرامو رضوان الله تعالى عليهم اجمعين په زمانه کښې د منية په بازار او نورو بازارونو کښې شيان لګيدلي وي. نو کوم خلک چه حج ته راتلل هغو به له حج سره سره اخيستل او پلورل هم کول او قرآن کريم ئې هم د جواز حکم ورکړي دی. دلته يوه خبره په ذهن کښې وساتي چه د حج په سفر کښې يوائې بايد د حج نيت وکړي او که چيرته د اسفر د تجارت په غرض سره وي نو حج نه اد اکيږي

.قال الله تبارك و تعالى: ليس عليكم جناح ان تبتغوا فضلا من ربكم فإذا أفضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام (سورة البقرة، آيت ٩٨) قال أبو بكر الجصاص الحنفي رحمه الله: حتى قال في جوازه بعد ذكر الدلائل و جميع ذلك يدل على ان الحج لا يمنع التجارة و على هذا امر الناس من عصر النبي عليه السلام الى يومنا هذا في مراسم منى و مكة في أيام الحج. والله اعلم. و كذا قال محمد بن احمد الانصار القرطبي في تفسيره احكام القرآن ج٣، ص٤١٣. (احكام القرآن ج١، ص ٣٤٥، باب التجارة في الحج)

د حـــــرم له حدودو ځخه د باندې حلق يا قصر كول او لـــــه احرام ځخــــــه د وتلو حكم

الاستفتاء: كه چيرته يو سړي د عمرې احرام وتړي او د طواف او سعي نه وروسته حلق و نه كړي او د حرم له حدودو ځخه د باندې لاړ شي او هلته له ياديد و سره حلق وكړي او احرام خلاص كړي نو آيا دم پرې لازميږي او كه نه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: له احرام ځخه د وتلو لپاره دا ضروري ده چه حلق او يا قصر د حرم په حدود و كښې د ننه وكړي او كه چيرته يو محرم د احرام په حالت كښې د حرم له حدودو ځخه د باندې لاړ شي حلق يا قصر وكړي او له احرام ځخه ووځي نو دم پرې لازميږي او دم به د حرم په حدود و كښې د ننه ذبح كوي-

لما قال العلامة ابن عابدين، و اعتمر فخرج من الحرم و قصر فعليه دم عندهما. (رد المحتار ج۲ ، ص ۲۲۵، كتاب الحج)

: له چشمو (عينكو) سره د حج د كولو حكم

الاستفتاء: كه چيرته د چا سترګې خرابې وي نو آيا له عينكو سره حج كولي شي او كه نه؟

الجواب حامدا و مصليا: د احرام په حالت كښې د تهول مخ پټول منع دي او په عينكو سره چونكه ټهول مخ نه پټيږي نو له دې وجهې له عينكو سره حج كول جائز دي –

لما قال العلامة ظفر احمد العثماني لګولي ئي شي. (امداد الاحكام ج ۲، ص ۱۸۰) لما قال العلامة المفتي عزيز الرحمن سوال، چشمې لګولي شي او كه نه؟

الجواب: هو! لګولي ئې شي-(فتاوي دار العلوم ديوبند ج٦ ، ص ۵۵۴، مسـائل جنايات)

باب العمره

له عمرې نه وروسته د سر د خریلو حکم

الاستفتاء: د عمرې له اداکولو نه وروسته د سر خریل ضروري دي او که نه؟ او که چیرته څوک سر و نه خریي نو آیا ګنهکار به وي او که نه؟ بینوا توجروا

الجواب حامدا ومصلیا: په عمره کښې باقاعده حلق او یا قصر واجب دی او ترک کول یا له حرم څخه د باندې وتل او حلق کول د دم موجب دی۔

كما في الهندية. اما واجباتها فا لسعى بين الصفا و المروة و الحلق أو التقصير ، (الفتاوى الهندية ج۱، ص ۲۳۷) و قال ايضا : و تجب شاه بتاخير النسك عن مكانه كما اذا خرج من الحرم و حلق رأسه سواء كان الحلق للحج او للعمرة. والفتاوى الهدية ج ۱، ص ۲٤۷، الباب الثامن في الجنايات ، الفصل الخامس) قال العلامة الحسكفي و غيرهما واحب و في رد المحتار اراد با لغير من المذكورات هنا و ذلك اقل اشواط الطواف و السعي و الحلق أو التقصير «رد المحتار ج ۲، ص ٤۷۳، كتاب الحج ، مطلب في احكام العمرة) و مثله في التاتارخانية ج۲، من ٥۲٦ ، الفصل الثامن في بيان وقت الحج و العمرة.

: د ګڼو عمرو په صورت کښې د حلق طریقه

الاستفتاء: څه فرمایي علماء کرام د دې مسئلې په باره کښې چه یو سړي د عمرې له کولو نه وروسته چه کله حلق وکړي او بیا دوهمه عمره وکړي نو چونکه سر ئې له مخ کښې څخه خریلي دي او س دې دي څه کوي؟ آیا چاړه دې پرې تیره کړي او که هم د اسې دې پریږدي؟

الجواب حامدا و مصليا: كله چه د يوې عمرې د ادا كولو نه وروسته يو څوک حلق وکړي نو دد و همې او دريمې عمرې د اد اكولو نه وروسته دې يو اځې په سر باندې چاړه يا پترى تيره كړي- دا ورته د حلق قائم مقام گرځي-

قال العلامة عالم بن العلاء الانصاري و اذا جاء وقت الحلق و لم يكن على رأسه شعر بان كان حلق قبل ذلك او سبب آخر ذكر في الأصل انه يجرى موسى على رأسه. (الفتاوى التاتارخانية ج۲، ص ۵۴۳، الفصل الرابع عشر في الحلق و القصر) **قال في الهندية: و اذا جاء وقت الحلق و لم يكن على رأسه شعر بان كان حلق قبل ذلك او سبب آخر ذكر في الاصل انه يجرى على موسى على رأسه** والفتاوى الهندية ج ۲، ص ۲۳۱ ، الباب الثالث في الاحرام)

عمـــره او مـــــزوري

الاستفتاء: څه فرمايي علماء كرام د دې مسئلې په باره كښې چه زيد د عمرې په اويزه سعودي عرب ته تلل غواړي نو له عمرې نه وروسته كه چيرته هلته مزدوري وكړي نو آيا په اسلام كښې به د اسې اقدام جائز وي او كه نه؟ بينوا توجروا

الجواب حامدا و مصليا: دا طريقه قانوني جرم دي ليكن اسلامي جرم نه دي لكه څرنگه چه د حج او عمرې لپاره د تللو په وخت كښې د تجارت اراده اسلامي جرم نه دى. نو له دې وجهې كه چيرته زيد د عمرې په ويزې باندې عربستان ته لاړ شي او له عمرې نه وروسته هلته مزدوري وكړي نو دا ورته صحيح دي

كما في قوله تعالى: ليس عليكم جناح ان تبتغوا فضلا من ربكم. قال ابن العربي اي في مواسم الحج المسئلة الثانية في هذا دليل على جواز التجارة في الحج للحاج مع اداء العبادة. (احكام القرآن ج ۱ ، ص ۱۳۶، سورة البقرة) **قال العلامة ابن نجيم: و تجريد السفر عن التجارة احسن و لو اتجر لا ينقص ثوابـه كا لغازى.** (البحر الرائق ج۲، ص۳۰۹، كتاب الحج) و مثله في الهندية ج۱، ۲۲۰، كتاب المناسك، الباب الأول في تفسير الحج

د مزدوري په سلسلـــه کښې جدې ته په تلونکو خلکو باندې عمره واجبه نه ده

الاستفتاء: یو سړي په جدې کښې د مزدورۍ لپاره او سیږي نو آیا عمره پرې واجبه ده او که نه؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصلیا: جده چونکه د کعبې د حرم له حدودو څخه خارجه ده او د حرم خارج ته په تک سره عمره نه و اجبیږي. له دې وجهې جدې ته په تلونکي باندې عمره نه واجبیږي

قال ابن عابدین: اما لو قصد موضعا من الحل کخلیص و جدة حل له مجاوزة بلا احرام (الدر المختار علی صدر رد المحتار ج ٢، ص ۴٧٧ ، کتاب الحج ، مطلب في المواقیت) قال العلامة ابن العلاء الانصاري: رجل دخل بستان بني عامر و في التجرید و غیره لحاجته فله ان یدخل مکة بغیر احرام (الفتاوی التاتارخانیة ج٢، ص ۴٧٧، الفصل الرابع في ما یحرم علی المحرم) و مثله في الهندیة ج١- ص٣٢١، الباب الثاني في المواقیت .

د حج په ځای د عمرې د کولو حکم

الاستفتاء: څه فرمایي علماء کرام د دې مسئلې په باره کښې چه په یوه سړي باندې حج فرض دی لیکن هغه د حج په ځای عمره وکړه نو آیا د حج فریضه ترې ساقطیږي او که نه؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصلیا: حج د اسلام له رکنونو څخه یو اهم رکن دی کوم چه په خاص وخت کښې د مخصوصو مقاماتو زیارت او مخصوصو افعالو ته وایي نو له دې وجهې د عمرې په ادا کولو سره د حج فریضه نه ساقطیږي بلکه چه څوک د اسې کوي چه د حج په ځای عمره کوي نو د حج فریضه ئې په ذمه باندې پاتې کیږي او که وئې نه کړي نو د وعید او عذاب مستحق دی۔

عن علی قال قال رسول الله ﷺ من ملك زادا و راحلة تبلغه الی بیت الله و لم یحج فلا علیه ان یموت یهودیا او نصرانیاً. (مشکوة ج١، ص٢٢٢، کتاب الحج) قال ابن الهمام: بشرائط نوعان ولو ملکه مسلماً فلم

يحج حتى افتقر حيث يتقرر الحج في ذمته دينا عليه. (فتح القدير ج۲، ص۳۲۰، كتاب الحج) و مثله في الهندية ج۱، ص۲۱۷، الباب الاول في تفسير الحج.

په ورځ كښې د ګڼو عمروه اداكولو حكم

الاستفتاء: آيا په يوه ورځ كښې د ګڼو عمرو اداكول جائز دي او كه نه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: د عمرې د اداكولو لپاره مقدس شريعت د څه وخت او تعداد تعين نه دي كړي بلكه يو سړي په ورځ كښې څومره عمرې چه اداكولو شي اد ادې كړي په دې باندې هيڅ ډول پابندي نشته

و في الهندية: و وقتها جميع السنة الا في خمسة ايام تكره فيها العمرة قارن و اما ركنها فا لطواف و اما واجبتها فا لسعي بين الصفا و المروة و الحلق او التقصير (الفتاوي الهندية ج۱، ص۲۳۷، الباب السادس في العمرة) لما قال العلامة الحصكفي: و هي احرام و طواف و سعي و حلق او تقصير فا لاحرام شرط ...... و جازت في كل سنة. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج۲، ص۲۷۲/۲۷۳، مطلب في احكام العمرة) و مثله في التاتارخانية ج۲، ص۵۲۵، الفصل الثامن في سان وقت الحج و العمرة .

: ايا په عمرې كولو سره حج فرض كيږي كه يا ؟

الاستفتاء : كه چيري يو كس په داسي حال كښې عمرې ته ولاړ سي چي حج يې نه وي كړي ايا د دغي عمرې په اداء كولو سره پر دغه كس باندي حج فرض كيږي كه يا ؟

الجواب حامدا و مصليا : كه چيري دغه كس د غه عمره د حج د ورځو څخه صلوة په نورو ورځو كښې وكړه نو حج نه باندي فرض كيږي . او كه چيري دغه كس دا عمره د حج په ورځو كښې ا اداء كړه نو بيا په دغه شرط سره چي د ده پاته كيدل به هلته د حج د اداء كولو تر ورځو پوري ممكن وي نو بيا حج باندي فرض كيږي او كه د ده پاته كيدل هلته ممكن نه وي نو بيا نه فرض كيږي . خلاصه : دا چي د حج د فرضيت دپاره دوه شرطونه دي : اول : د حج ورځې . دوهم : دا چي هلته امكان دپاته كېدلو د

حج تر ورځو پورې وي شيخ الاسلام علامه محمد تقي عثماني دامت بركاته العاليه په فتاوي عثماني دحج بدل په مسئله كښې ليكلي دي كه چيرې پر دغه كس باندي مخكي حج نه و و فرض نو تحقيق دعلماو و هم دغه دي چي صرف په حج بدل كولو سره حج نه فرض كيږي تر څه ا وخته چي يې خپله د حج كولو وس او طاقت نه وي پيدا كړي ، نو چي په حج بدل كولو سره لاحج نه فرض كيږي چي اشهري د حج هم دي نو په عمرې اداء كولو سره خو په طريقه اولي نه فرض كيږي. والله اعلم بالصواب

هذا ماعندنا ولعل غيرنا اقدر على هذا لما قال العلامة ابن عابدين محمد أمين بن عمر بن عبد العزيز عابدين الدمشقي الحنفي (المتوفى: ١٢٥٢هـ) رحمه الله تعالي في العقود الدرية في تنقيح الفتاوى الحامدية بعد بحث طويل : (أقول) وقد ألف سيدي عبد الغني النابلسي رسالة في ذلك جنح فيها إلى عدم الوجوب ونقل بعض العلماء أن السيد أحمد بادشاة ألف رسالة في الوجوب والله تعالى أعلم.لما قال العلامة ابن عابدين محمد أمين بن عمر بن عبد العزيز عابدين الدمشقي الحنفي (المتوفى: ١٢٥٢هـ) رحمه الله تعالي في العقود الدرية في تنقيح الفتاوى الحامدية بعد بحث طويل : (أقول) وقد ألف سيدي عبد الغني النابلسي رسالة في ذلك جنح فيها إلى عدم الوجوب ونقل بعض العلماء أن السيد أحمد بادشاة ألف رسالة في الوجوب والله تعالى أعلم. و لما قال العلامة ابن عابدين محمد أمين بن عمر بن عبد العزيز عابدين الدمشقي الحنفي (المتوفى: ١٢٥٢هـ) رحمه الله تعالي في الدرالمختار : اهـ. قلت: وقد أفتى بالوجوب مفتي دار السلطنة العلامة أبو السعود، وتبعه في سكب الأنهر، وكذا أفتى السيد أحمد بادشاه، وألف فيه رسالة. وأفتى سيدي عبد الغني النابلسي بخلافه وألف فيه رسالة لأنه في هذا العام لا يمكنه الحج عن نفسه لأن سفره بمال الأمر فيحرم عن الآمر ويحج عنه، وفي تكليفه بالإقامة بمكة إلى قابل ليحج عن نفسه وبترك عياله ببلده حرج عظيم، وكذا في تكليفه بالعود وهو فقير حرج عظيم أيضا (العقود الدرية في تنقيح الفتاوى الحامدية ج ١ ص ١٤ كتاب الحج مكتبه شامله بيروت / الدرالمختار مع ردالمحتارج ٢ ص ٦٠٤ مطلب في الفرق بين العبادة والقربة والطاعة مكتبه شامله / الفتاوى الهندية ج ١ ص ٢١٧ مكتبه رشيديه / ارشاد الساري ص ٣٢ مبحث في تحقيق الراحلة / فتاوي

عثمانية ج ۲ ص ۲۲۲ كتاب الحج اردو / ستاسي مسائل او دهغه حل ج۵ ص ۲۴۲ باب فريضة الحج والعمرة / فتاوي رحمانيةه ج ۲ ص ۴۴۴ كتاب الحج)

پهشوال او ذي القعده كښې د عمرې د ادا كولو حكم:

الاستفتاء: څهفرمايي علماء كرام د دې مسئلې پهباره كښې چهد حج پهمياشتو كښې د عمرې اداكول جائز دي او كهنه؟ او كهچيرتهيو څوك عمره اداكړي نو دم پرې واجيبږي او كهنه؟

الجواب حامدا ومصليا: د ايام تشريق، عرفې او د اختر لهورځې پرتهپهټول كال كښې د عمرې اداكول جائز دي كهد حج پهمياشتو كښې وي يا پهنورو مياشتو كښې

قال العلامة عالم بن العلاء الانصاري: و وقت العمرة السنة كلها. و في الهداية و العمرة لا تفوت. و لكن تكره في يوم عرفة و ايام التشريق (الفتاوى التاتارخانية ج۲، ص ٥٢٥ ، الفصل الثامن في بيان وقت الحج و العمرة) قال العلام الحصكفي: (و جازت كل سنة) و ندبت في رمضان (و كرهت) تحريما يوم عرفة و اربعة بعدها (الدر المختار على صدر رد المحتار ج۲، ص ٤٧٣ ، مطلب احكام العمرة) و مثله في الهندية ج۱، ص۲۳۷، الباب السادس في العمرة

حضور ﷺ پهروژه كښې يو عمره هم نهده كړې:

الاستفتاء: آيا حضور ﷺ پهروژه كښې عمره ادا كړې ده او كه نه؟ او كهئې ادا كړې وي نو د رمضان پهكوم تاريخ ئې اداكړې ده؟ بينوا توجروا۔

الجواب حامدا ومصليا: حضور ﷺ پهروژه كښې يو عمره هم نهده اداكړې. البتهپهرمضان شريف كښې ئې د عمرې د اداكولو فضيلت بيان كړې دی۔

قال البراء بن العازب : اعتمر النبي ﷺ عمرتين قبل ان يحج فلم يحتسب بعمرة الحديبية كذا في الصحيحين و كلهن في ذيقعدة على ما هو الحق. (فتح القدير ج٣، ص١٣٧، باب العمرة) **قال العلامة ابن عابدين و ندب في رمضان و قد اعتمر النبي ﷺ اربع عمرات كلهن بعد الهجرة في ذيقعدة على ما هو الحق و تمام فيه.** (رد المحتار ج ٢، ص ٤٧٣ ، **مطلب احكام العمرة) و مثله في التاتارخانية ج٢، ص١٥٢٦ كتاب الحج، باب العمرة.**

د ژوندي سړي لپاره طواف او د عمرې اد اکولو حکم

الاستفتاء: د عمرې او طواف ثواب که چيرته په کوم ژوندي سړي پسې وبخښل شي نو آيا شرعا جائز دي او که نه؟ بينوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: د ژوندي سړي پسې د طواف او عمرې ثواب بخښل جائز دي. د دې په مشروعيت کښې هيڅ خلاف نشته

قال ابن عابدين: تحت هذه العبارة بعبادة ماله جعل ثوابها لغيره اي سواء كا نت صلوة او صوماً او صدقة او قرأة او ذكر او طوافاً او حجا أو عمرة او غير ذلك (رد المحتار ج ٢ ، ص ٥٩٥ ، مطلب في اهداء ثواب الاعمال للغير) قال ابن نجيم: فان من صام او صلي او تصدق و جعل ثوابه لغيره من الاموات و الاحياء جاز و يصل ثوابها اليهم عند اهل السنة و الجماعة كذا في البدائع. (البحر الرائق ج٣، ص٥٩ ، باب الحج عن الغير) و مثله في الهندية ج١ ، ص ٢٥٧، الباب الرابع عشر في الحج عن الغير

د حج بدل نه وروسته د ايصال ثواب لپاره د عمرې د کولو حکم

الاستفتاء: څه فرمايي علماء کرام د دې مسئلې په باره کښې چه يو سړي د حج بدل لپاره لاړ او د حج بدل له ادا کولو نه وروسته ئې خپل مرحوم والد ته د ايصال ثواب لپاره عمره وکړه نو آيا دا عمره ئې صحيح ده او که نه؟ بينوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: په حج بدل کوونکي باندې د حج تر ادا کولو پورې د خپل آمر د فرمان مطابق د حج د ارکانوا ادا کول لازمي دي تر څو چه د آمر د حکم خلاف ورزي و نه شي. په صورت مسئوله کښې چونکه هغه له تهولو مخ کښې حج بدل ادا کړې دي او بیا ئې د ایصال ثواب لپاره عمره کړې ده نو ده د آمر د حکم خلاف ورزي نه ده کړې له دې وجهې ئې عمره صحیح ده۔

قال عالم بن العلاء الانصاري: ابن سماعة عن محمد الا الماموربا لحج اذا حج عن الأمر ثم احرم بعمرة ينفق من مال نفسه ما دام معتمراً فاذا انصرف من مال آمر. (الفتاوى التاتارخانية ج۲، ص۵٤۷ ، الفصل الخامس عشر فيالرجل يحج عن الغير)قال ابن عابدين: و لو امره با لعمرة فاعتمر ثم حج عن نفسه لم يكن مخالفاً بخلاف ما اذاحَجَّ أَوَّلَا ثُمَّ اعْتَمَرَ اھ ردالمحتار ج ۲، ص ٦٠٠ ، مطلب شروط الحج عن الغير عشرون) و مثله في البحر الرائق ج۳، ص٦٣، باب الحج عن الغير . ذا حج اولا ثم اعتمر (رد

د ښځې له خوا څخه د عمرې د ادا کولو حکم

الاستفتاء: آیا د روغ سړي لپاره عمره کیدلي شي او که نه او همد ارنګه د ښځې له خوا څخه د عمرې ادا کول څنګه دي؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: عمره او نفلي حج د هر سړي له خوا څخه که روغ وي او که ناروغ او که خپله ښځه وي او که پردۍ مطلب د هر چا له خوا څخه ئې په ادا کولو کښې څه قباحت نشته

قال ابن عابدين بعيادة ماله جعل ثوابها لغير راي سواء كا نت صلوة او صوما أو صدقة او قراة او ذكرا او طواف أو عمرة و غير ذلك. (رد المحتار ج ۲، ص ٥٩٥، مطلب في اهداء ثواب الاعمال للعير) قال اس تحيه كان من عاد او صلي او تصدق و جعل ثوابه لغيره من الاموات و الأحياء جاز ويصل ثوابها اليهم عند اهل السنة و الجماعة كذا في البدائع (البحر الرائق ج۳، ص٥٩، باب الحج عن الغير) و مثله في الهندية ج۱. ص ۲٥۷، الباب الرابع عشر في الحج عن الغير

د عمرې د احرام له تړلو نه وروسته څو ځله د تلبیې لوستل ضروري دي؟

الاستفتاء: د عمرې لپاره د احرام له تړلو نه وروسته یو څوک باید څو ځله تلبیه ولولي آیا شرعاً د تلبې لپاره کوم ټاکلي مقدار شته او که نه؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصلیا د عمرې یا د حج لپاره د احرام له تړلو او نیت د کولو نه وروسته یو ځل تلبیه لوستل شرط دي او درې ځله لوستل شي مستحب دي

قال العلامة علاء الدين الحصكفي ثم لبي دبر صلوته ناويا بها الحج و هي لبيك اللهم لبيك لا شريك لك لبيك، ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك . و زاد فيها و لا تنقص . قال شارح التنوير (و لا تنقص) اى منها فانها مكروه اي تحريما لقولهم انها مرة شرط و الزيادة سنة و يكون مسيئا بتركها و بترك رفع الصوت بها . (الدر المحتار على صدر رد المخارج ۲، ص ٤٨٢ ، فصل في الاحراء) لما في الهندية: و له ركن و شرط (فا لركن) ان يوجد منه فعل من خصائص الحج و هو نوعات (احدهما قول) بان يقول لبيك اللهم لبيك لا شريك لك..... الخ و هي مرة شرط و الزيادة سنة الخ، (الفتاوى الهندية ج۱، المناسك ، باب الثالث في الاحرام)

: عمره فرض ده ، که واجب او که سنت؟

الاستفتاء: عمره پخپل ذات کښې څه حکم لري آیا فرض ده او که واجب او که سنت؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصلیا: د احنافو په نزد عمره په ټول ژوند کښې یو ځل سنت مؤکد دی. نه فرض دي او نه واجب

قال العلامة عبد الرحمن الجزائري المالكية و الحنفية قالولعمرة سنة مؤكدة في العمر مرة لا فرض لقوله * الحج مكتوب و العمرة تطوع «كتاب الفقه على المذاهب الاربعة ج۱، ص۶۸۴، مبحث العمرة) و في الهدية . ايام و تكره فيها العمرة لغير القارن كذا في فتاوي قاضي خان و هي يوم عرفة و يوم النحر و أيام التشريق و الأظهر

من المذهب ما ذكرنا و لكن مع هذا لو اداها في هذه الايام صح و يبقى محرما بها فيها كذا في الهداية. (الفتاوي الهندية ج ١، ص ٢٣٧، الباب السادس في العمرة) و مثله في رد المحتار ج ٢، ص ١٥١، مطلب احكام العمرة

: په كومو ورځو كښې د عمرې ادا كول منع دي

الاستفتاء: د كال په كومو ورځو كښې د عمرې ادا كول جائز نه دي؟ بينوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: د احنافو په نزد په ټول كال كښې يوائې پنځه ورځې د عمرې كول مکروه دي. (١) د عرفې په ورځ (٢) د نحر (قرباني) په ورځ (٣) د لوي اختر څخه وروسته درې ورځې

قال الشيخ عبد الرحمن الجزائري قال الحنفية يكره الاحرام بالعمرة تحريما في يوم عرفة قبل الزوال و بعده على الراجح و كذلك يكره الاحرام بها في يوم عيد النحر و ثلاثة ايام بعده. (كتاب الفقه على المذاهب الأربعة ج ١. ص ٦٨٥، كتاب الحج ، اركان العمرة) قال العلامة حسن بن عمار السمر سلالي رحمه الله: العمرة سنة ونصح في جميع السنة و تكره يوم عرفة و يوم البحر و ايام التشريق (مراقي الفلاح على نور الايضاح ص ٦٠٨. كتاب الحج في فضل العمرة) ومثله في شرح الوقاية ج ١، ص ٢٥، كتاب الحج

د عمرې رکنونه څو دي؟

الاستفتاء: كه چيرته يو څوک د عمرې ادا كول وغواړي نو د هغه لپاره د كومو شيانو كول ضروري دي يعنې د عمرې اركان څو دي؟ بينوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: د احنافو په نزد د عمرې لپاره يو ركن دي چه هغه طواف دي او يو شرط دي چه هغه احرام دي او سعي بين الصفا و المروه أو حلق يا قصر شي په واجباتو كښې شامل دي او د عمرې كوونكي لپاره د دې امورو خيال ساتل ضروري دي.

قال الشيخ عبد الرحمن الجزائري الحمقية قالوللعمرة ركن واحد هو معظم الطواف اربعة اشواط اما الاحرام فهو شرط لها و اما السعي بين الصفا و المروة فهو واجب كما تقدم في الحج و مثل السعى الحلق أو التقصير فهو واجب (كتاب الفقه على مذاهب الاربعة ج١ ، ص ٦٨٥، كتاب الحج، اركان العمرة) لما قال العلامة قاضي خان رحمه الله: و ركن العمرة شيئان الاحرام و الطواف بالبيت و واجها شيئان السعي بين الصفا و المروة و الحلق و ليس عليه ما سوى ذلك من رمي الجمار. (فتاوي قاضي خان على هامش الهندية ج١- ص٣٠١، فصل في العمرة) و مثله في الهندية ج١، ص٢٣٧، الباب السادس في العمرة.

: د تشريق په ورځو کښې د عمرې د ادا کولو حکم

الاستفتاء: که چیرته یو څوک د تشریق په ورځو کښې عمره ادا کړي نو آیا عمره ئې کیږي او که نه؟ بینوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: اګر که د لوي اختر په ورځ او د تشريق په ورځو کښې د عمرې ادا کول شرعا مکروه تحريمي ده. بيا هم که چيرته يو څوک د نحر او تشريق په ورځو کښې عمره ادا کړي نو له مکروه تحريمي سره سره ئې عمره ادا کيږي

قال العلامة عبد الله بن مودود الموصلي تكره يوم عرفة و البحر و ايام التشريق... . و لو اداها فيها جازمع الكراهية كصلوة التطوع في الاوقات الخمسة المكروهة. (الاختيار لتعليل المختار ج ١، ص ١٥٧، فصل في العمرة) و في الهندية: جميع السنة الا خمسة أيام تكره فيها العمرة لغير الفارق، و هي يوم عرفة و النحر و ايام التشريق و الاظهر من المذهب ما ذكرنا و لكن مع هذا لو اداها في هذه الايام صح. (الفتاوي الهندية ج١، ص٢٣٧، الباب السادس في العمرة)

د عمرې په ارکانو کښې د تقديم او تاخير حکم

الاستفتاء: که چیرته یو سړي د عمرې د طواف او سعي نه وروسته د حلق په ځاي اول د نامه لاندې د ویښتانو صفایي وکړي او بیا حلق وکړي نو آیا دم پرې لازمیږي او که نه؟ بینوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: لکه څرنګه چه د حج په ارکانو او واجباتو کښې د ترتیب مراعات کول ضروري دي او د تقدیم او تاخیر له وجهې دم لازمیږي نو همدارنګه په عمره کښې هم د ترتیب خیال ساتل ضروري دي او که چیرته ترتیب ساقط شي نو دم واجبیږي

لما قال المفتي عبد الرحيم لاجپوري: هو! دم پرې و اجبیږي. اول به سر خربي او یا بریتونه او بیا باید د نورو ځایونو ویښتان لرې کړي او برعکس په خریلو باندې دم لازمیږي. او په فتاوي اسعدیه کښې دي چه:

(الاستفتاء) في رجل اهل بعمرة و طاف و سعي و حلق احد ابطيه ثم حلق رأسه و حلق ابطيه الآخر ما ذا يجب عليه افتونا.جواب) يجب عليه دم و الصورة ما شرح . (فتاوى رحيمية ج ۲، ص ۵۲ ، كتاب الحج)

باب في زيارة قبر النبي

په حج او یا عمره کښې د مبارکې روضې د زیارت لپاره تلل لازمي دي

الاستفتاء: کوم سړي چه د حج یا عمرې لپاره مکې مکرمې ته لاړ شي نو آیا په هغه باندې د نبي د مبارکې روضې د زیارت لپاره مدینې منورې ته تلل لازمي دي او که نه؟ شرعائي حکم څنګه دی؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: د روضة اقدس د زیارت په باره کښې د فقهاء کرامو درې قولونه راغلي دي. ځینې مستحب ورته وایي او ځینې واجب او ځینې ئې بیا وجوب ته د نژدې والي قائل دي. علامه شامي او مولانا اشرف علي تهانوي دریم قول ته ترجیح ورکړې دی۔

قال العلامة ابن عابدين رحمه الله: و شرح المختار آنها قريبة من الوجوب لمن له سعة. (رد المحتار ج۲، ص ۳۵۲، باب الهدى) قال العلامة عبد الله بن مودود الموصلي: اذهي من افضل المندوبات و المستحبات بل

تقرب من درجة الواجبات فانه حرص عليها و بالغ في الندب اليها (الاختيار لتعليل المختار ج۱، ص۱۷۵، فصل في زيارة النبي ﷺ) و مثله في امداد الفتاوي ج ۲، ص۱٦۹، كتاب الحج .

د نبي كريم ﷺ د روضې د زيارت په وخت كنبې بايد كوم اعمال تر سره شي؟

الاستفتاء: كوم سړي چه د رسول الله ﷺ د روضې د زيارت لپاره تلل وغواړي نو مديني منورې ته له داخليدو څخه مخ كنبې هغه بايد څه وكړي؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: كوم سړي چه د نبي د روضې د زيارت اراده وكړي نو هغه بايد په كثرت سره درود شريف ولولي. او كله چه د مدينې طيبې حدود يعني د ښار ديوالونه ووينې نو د درود شريف د ويلو تر څنګ دې دا دعا ووايي چه:

اللهم هذا حرم سبيلك فاجعله وقاية لي من النار و امانا من العذاب و سوء الحساب.

او مدينې منورې ته له داخليدو څخه مخ كنبې دې بايد غسل وكړي، ښه لباس دې واغوندي، خوشبويي دې ولګوي او په تواضع (عاجزی) او وقار سره دې داخل شي او دا دعا دې وغواړي.

بسم الله و على ملة رسول الله رب ادخلني مدخل صدق و اخرجني مخرج صدق الخ.لما قال العلامة عبد الله بن مودود الموصلي، ينبغي لمن قصد زيارة قبر النبي ﷺ ان يكثر الصلوة عليه فقد جاء في الحديث انه يبلغه و يصل عليه فاذا عاين حيطان المدينة يصلى عليه و يقول اللهم هذا حرم نبيك فاجعله وقاية لي من النار و امانا من العذاب وسوء الحساب ويغتسل قبل الدخول او بعده ان امكنه و يتطيب و يلبس احسن ثيابه فهو اقرب الى التعظيم و يدخلها متواضعا عليه السكينة و الوقار و يقول بسم الله و على ملة رسول الله رب أدخلني مدخل صدق .. الى آخر الآية. (الاختيار لتعليل المختار ج ۱، ص۱۷۵، فصل في زيارة قبر النبي ﷺ) و في الهندية: اذا توجه الى الزيارة يكثر من الصلوة و السلام على النبي ﷺ مدة الطريق.. حيطان المدينة يصلى عليه و يقول اللهم هذا حرم نبيك فاجعله وقاية لي من النار و امانا من العذاب و سوء الحساب : يغتسل قبل

الدخول او بعده ان امكنه و ينطيب و يلبس احسن ثيابه و يدخلها متواضعاً عليه السكينة و الوقار (الفتاوي الهندية ج۱، ص۲٦۵، كتاب الحج، خاتمة في زيارة قبر النبي ﷺ)

د رسول الله ﷺ د روضې د زيارت لپاره مسجد نبوي عليه وسلم ته د داخليد و په وخت كښې د

الاستفتاء: چه كله يو څوک د رسول الله ﷺ د روضې د زيارت لپاره مسجد نو آيا دوه ركعته لمونځ به كوي او كه نه؟ بينوا توجروا

الجواب حامدا و مصليا: چه كله يو څوک د زيارت لپاره مسجد نبوي ته د اخليږي نو كه چيرته ممكن وي د جناب رسول كريم ﷺ له منبر سره دوه ركعته لمونځ په د اسې توګه ادا كړي چه د منبر ستن ئې ښي طرف ته شي. او كه چيرته په دې طريقې سره ممكن نه وي نو چه چيرته موقع ورته پيدا كيږي هم هلته دې لمونځ ادا كړي او بيا دې د سلام لپاره پاكې او مباركې روضې ته حاضر شي۔

لما قال العلامة عبد الله بن مودود الموصلي ثم يدخل المسجد فيصلي عند منبره ركعتين يقف بحيث يكون عمود المسير بحذاء منكبه الأيمن فهو موقفه . و هو بين قبره و منبره. (الاختيار لتعليل المختار ج ۱، ص ۱۷۵، فصل في زيارة التي سي و في الهندية. و يصلى عند منبرة ركعتين يقف بحيث يكون عمود المنبر بحذاء منكبه الايمن و هو موقفه عليه السلام وهو بين قبره و مهره ثم يسجد شكراً لله تعالى (الفتاوى الهندية ج ۱، ص ۲٦۵، كتاب الحج، خاتمة في زيارة قبر النبي)

د حرم نبوي د زيارت په وخت كښې څه كول په كار دي؟

الاستفتاء: چه كله يو څوک د روضة اقدس د زيارت لپاره مسجد نبوي ته داخل شي نو څه بايد وكړي؟ بينوا توجروا۔

الجواب حامدا و مصليا: د دوو رکعتونو له ادا کولو نه دې وروسته چه کله د قبر مبارک زیارت ته لاړ شي نو د حضورﷺ د سر په طرف د قبلې له خوا د مواجهه شریف څخه دې درې یا څلور گزه لرې په آرام ودرېږي او دا تصور دې وکړي چه حضور ﷺ آرام فرمائلي دي او دی مبارک دا کلام اوري او سادې په تسلي سره سلام وړاندې کړي.

لما قال العلامة عبد الله بن مودود الموصلي: ثم ينهض فيتوجه الى قبره فيقف – عند رأسه ﷺ مستقبلا للقبلة بدنو منه قدر ثلاثة أذرع أو أربعة و لا يدنو منه أكثر من ذلك و يقف كما يقف في الصلوة و يمثل صورته الكريمة البهية كانه نائم في لحده عالم به يسمع كلامه. قال النبي ﷺ من صلى عن قبرى سمعته و في الخبر انه وكل بقبره ملك يبلغه سلام من سلم عليه من أمته . و يقول السلام عليك يا رسول الله الخ. (الاختيار لتعليل المختار ج۱) ص۱۷۵، فصل في زيارة النبي) و في الهندية، ثم ينهض فيتوجه الى قبره ره فيقف عند رأسه مستقبل القبلة ثم يدنو منه ثلاثة أذرع أو أربعة ولا يدنو منه أكثر من ذلك و لا يضع يده على جدار التربة فهو اهيب و اعظم للحو و يقف كما يقف في الصلوة و يمثل صورته الكريمة البهية كانه نائم في لحده عالم به يسمع كلامه ثم يقول السلام عليك يا نبي الله الخ. (الفتاوى الهندية ج۱ ، ص ۲۶۵ ، كتاب الحج، خاتمة في زيارة قبر النبي)

قانوناً په حجاز کښې د قیام د مودې د کموالي له وجهې حاجي چه مدینې منورې ته لاړ نه شي نو آیا

الاستفتاء: که چیرته د ملکي قانون له مخې د حج په ا ویزه کښې د وخت د کم والي له وجهې یو حاجي مدینې منورې ته لاړ نه شي نو آیا په حج کښې ئې کوم فرق راځي او که نه؟ بینوا توجروا-

الجواب حامدا و مصلیا: څوک چه د روضة اقدس د زیارت کولو طاقت ولري نو په هغه باندې روضة اقدس ته تلل وجوب ته نژدې دي یعني حکما واجب دي . البته که چیرته د کوم قانوني عذر له وجهې یو څوک له تللو څخه پاتې شي نو حج ئې صحیح او کامل دی-

قال العلامة الحصكفي رحمه الله: و زيارة قبره مدوية بل قيل واجبة لمن له سعة و يبدأ با لحج لو فرضا و بخير لو نفلا ما لم يمر به. (الدر المختار على صدر رد المحتار ج ۲، ص۳۵۲، باب الهدى) قال العلامة عبد الله بن مودود الموصلي اذ هي من افضل المندوبات و المستحبات بل تقرب من درجة الواجبات فانه – حرض عليها و بالغ في الندب اليها فقال من وجد سعة و لم يزرني فقد جفاني، (الاختبار لتعليل المختار ج ۱، ص۱۷۵، فصل في زيارة قبر النبي ﷺ) و مثله في فتاوي دار العلوم ديوبند ج ٦، ص۵۸۱، مسائل حج

: د اسطوانه ابو لبابه په خوا کښې د دوو رکعتونو د ادا کولو حکم

الاستفتاء: آیا د اسطوانه ابو لبابه په خوا کښې د دوو رکعتونو لمانځه اداکول ضروري دي او که نه؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: کله چه د رسول الله ﷺ د روضې له زيارت څخــــه فارغ شي نو مــستحبه دا ده چه د اسطوانه ابو لبابه خـــــوا ته نژدې دوه رکعته لمونځ ادا کړي او د خپل ځان لپاره د مغفرت دعا وکړي-

قال العلامة عبد الله بن مودود الموصلي رحمه الله: ثم يأتي أسطوانة ابي لبابة التي ربط نفسه فيها حتى تاب الله عليه و هي بين القبر و المنبر و يصلى ركعتين و يتوب الى الله تعالى و يدعو : بما شاء، (الاختيار لتعليل المختار ج۱، ص۱۷۷، فصل في زيارة قبر النبي ﷺ و في الهنديـــة : ثم يأتى أسطوانة ابي لبابة التي ربط نفسه فيها حتى تاب الله عليه و هي بين القبر و المنير فيصلي ركعتين و يتوب الى الله و يدعو بما شاء. (الفتاوى الهندية ج ۱، ص٢٦٦، كتاب الحــــج ، خاتمة في زيارة قبر النبي ﷺ)

د روضهٔ اقدس د زيارت په وخت کښې د صلوة و سلام طريقه

الاستفتاء: کله چه يو سړي د حضور ﷺ د روضهٔ اقدس د زيارت لپاره مدينې منورې ته حاضر شي نو په کومو الفاظو سره دې په نبي باندې صلوه و سلام وړاندې کړي؟ بينوا توجروا-

الجواب حامدا و مصليا: الله‌تعالي چه کله چاله د حضور ﷺ د مبارکې روضې د زيارت توفيق ورکړي نو بايد چه په روضه اطهر باندې د مواجهه شريفې په وړاندې نهايت په ادب او احترام سره ودريږي او دا تصور دې وکړي چه حضور ﷺ پخپلې مبارکې روضې کښې آرام فرما ئلي دي او دا خيال او تصور دې هم وکړي چه حضور ﷺ په دې باندې پو هيږي چه فلانی د فلاني زوي حاضر شوي دي او صلوه و سلام دې وړاندې کوي. له دې نه وروسته دې په درمياني آواز سره په مؤدبانه لهجې باندې په دې الفاظو سره دې صلوه و سلام وړاندې کړي

.السلام عليك أيها النبي و رحمة الله السلام عليك يا خير خلق الله، السلام عليك يا خيرة الله من خلق الله، السلام عليك يا حبيب الله، السلام عليك يا سيد ولد آدم، السلام عليك أيها النبي و رحمة الله و بركاته، يا رسول الله الى اشهد ان لا انه الا الله وحده لا شريك له و اشهد انك عبده و رسوله. اشهد انك بلغت الرسالة و اديت الامانة و نصحت الامة و كشفت الغمة فجزاك الله خيرا جزاك الله عنا افضل ما جزى نبيا عن أمته اللهم أعط لسيدنا عبدك و رسولك محمد ن الوسيلة و الفضيلة و الدرجة الرفيعة و ابعثه مقاما محمود في الذي وعدته انك لا تخلف الميعاد و انزله المنزل المقرب عندك انك سبحانك ذو الفضل العظيم. (قرة العين الشهير بفتاوي حرمين ص ٤٠٤)